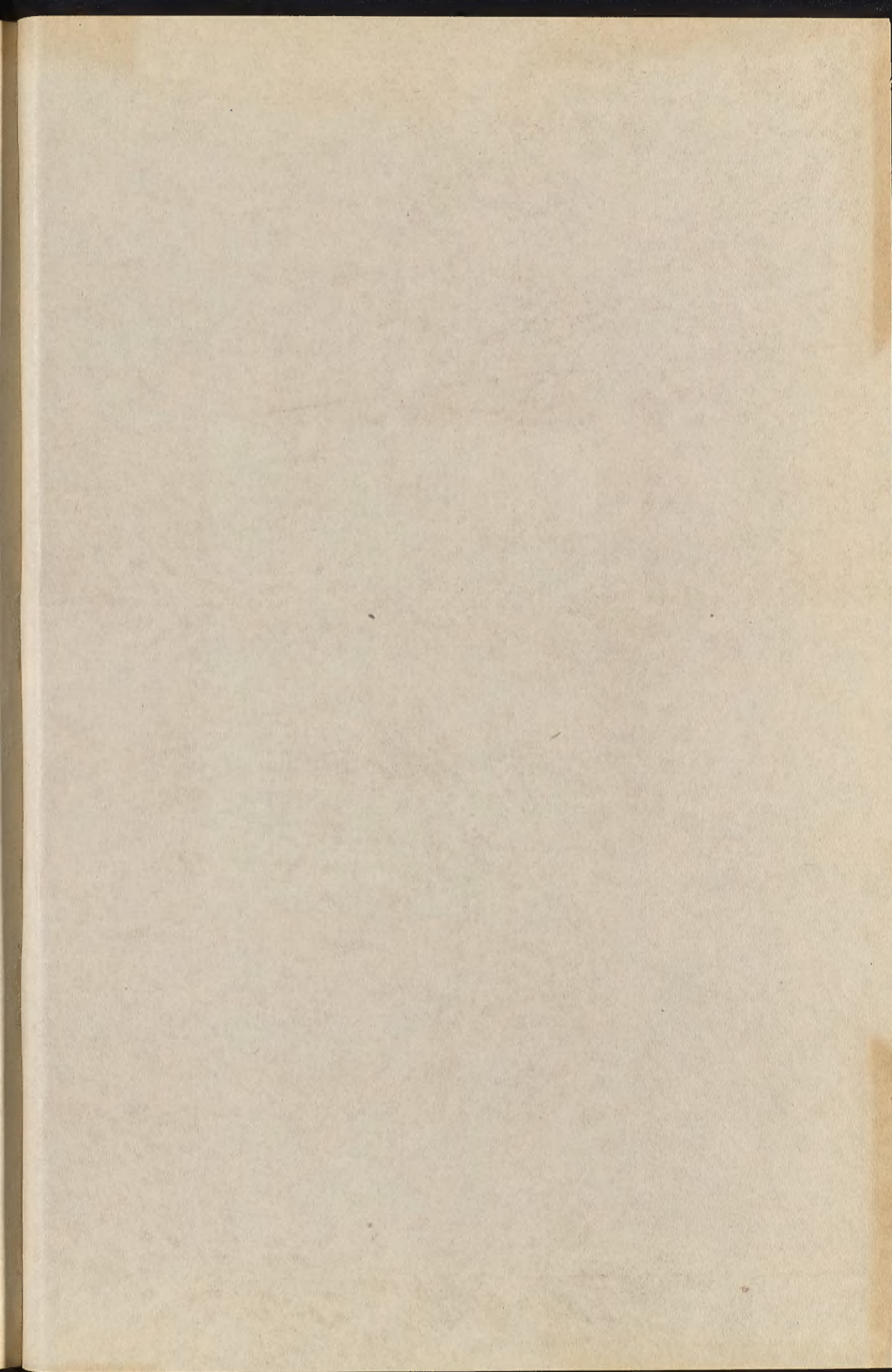


THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY





في القلم
في الحرف

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع الأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء الرابع عشر

القاهرة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٤ هـ - ١٩٤٥ م

893.7K84
DK5

v. 14

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

v. 14

فهرس الجزء الرابع عشر

سورة الروم

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « آلم . غلبت الروم... » الآيات . بيان ما وقع بين فارس والروم
ومراهنه أبى بكر رضى الله عنه . سبب غلبة الروم فارس ١
- تفسير قوله تعالى : « أو لم يتفكروا فى أنفسهم ... » الآيات . توبيخ المشركين لأنهم
لم يتفكروا ولم يتعظوا . بيان عاقبتهم وعاقبة المؤمنين ٨
- تفسير قوله تعالى : « فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون » . بيان أن الآية
خطاب للمؤمنين بالأمر بالعبادة والحض على الصلاة فى أوقاتها ١٤
- تفسير قوله تعالى : « ومن آياته أن خلقكم من تراب ... » الآيات . بيان آيات
الله تعالى فى خلق الانسان . المعنى المراد من المودة والرحمة التى بين الرجل
والمرأة . الكلام على اختلاف الألسنة والألوان ١٦
- تفسير قوله تعالى : « فأقم وجهك للدين حنيفا ... » الآيات . الأمر باتباع الدين
الحنيف . اختلاف العلماء فى معنى « الفطرة » ٢٤
- تفسير قوله تعالى : « فات ذا القربى حقه والمسكين ... » الآية . الأمر بإيتاء
ذى القربى حقه من الصدقة ، وأن خير الصدقة ما كان على القريب ٣٥
- تفسير قوله تعالى : « وما آتيتم من ربا ... » الآية . الكلام على المكافأة فى الهبة ٣٦
- تفسير قوله تعالى : « ظهر الفساد فى البر والبحر ... » الآيات . الاختلاف فى معنى
الفساد والبر والبحر ٤٠
- تفسير قوله تعالى : « فانظر الى آثار رحمة الله ... » الآيات . الاستدلال باحياء الأرض
على إحياء الموتى ٤٥

صفحة

تفسير قوله تعالى : « الله الذى خلقكم من ضعف ... » الآية . الاستدلال على قدرة

الله تعالى بتطور حال الانسان من الضعف الى القوة ، ثم من القوة الى الضعف ... ٤٦

تفسير قوله تعالى : « ويوم تقوم الساعة ... » الآيات ٤٧

سورة لقمان

تفسير قوله تعالى : « ومن الناس من يشتري لهو الحديث ... » المعنى المراد من

« لهو الحديث » . استدل العلماء بهذه الآية على كراهة الغناء والمنع منه . بيان

ما ورد من الآثار فى ذمه . ما أبيح من الغناء . الاشتغال به سفه ترد به الشهادة .

جواز سماع الرجل غناء جاريته ٥١

تفسير قوله تعالى : « خلق السموات بغير عمد ... » الآيات ٥٨

تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا لقمان الحكمة ... » الآيات . الكلام على نسب

« لقمان » ، وهل كان حكيما أم نبيا . الاختلاف فى صناعته . شئ من حكمه .

نهى لقمان ابنه عن الشرك . الكلام على طاعة الأبوين . الاختلاف فى مدة

الرضاع . صلة الأبوين الكافرين . وصية لقمان لابنه ٥٩

تفسير قوله تعالى : « ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات ... » الآيات .

ذكر ما أنعم الله به على بنى آدم ، وبيان النعم الظاهرة والباطنة . توبيخ المشركين

على مجادلهم فى الله تعالى ٧٣

تفسير قوله تعالى : « ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن ... » الآيات ٧٤

تفسير قوله تعالى : « ولو أنما فى الأرض من شجرة أقلام ... » الآيات . بيان

أن معانى كلام الله تعالى لا تنفذ . بيان المراد بكلمات الله ٧٦

تفسير قوله تعالى : « ألم تر أن الله يوبخ الليل فى النهار ... » الآيات ٧٨

تفسير قوله تعالى : « إن الله عنده علم الساعة ... » الآية . بيان مفاتيح الغيب

التمس التى لا يعلمها إلا الله تعالى ٨٢

سورة السجدة

- تفسير قوله تعالى : « يدبر الأمر من السماء الى الأرض... » الآيات . القول في معنى
 ٨٦ « يدبر الأمر » ومعنى عروجه . الكلام على اليوم الذى مقداره ألف سنة ...
 تفسير قوله تعالى : « وقالوا أئذا ضللنا فى الأرض ... » الآيات . انكار الكفار
 للبعث . بيان ما فى « ضل » من اللغات . الرد على الكفار فى استبعادهم البعث .
 ٩١ الكلام على توفى الأنفس
 تفسير قوله تعالى : « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ... » القول فى هداية الخلق .
 ٩٦ تفسير قوله تعالى : « نتجافى جنوبهم عن المضاجع... » الآية . المراد بتجافى الجنوب
 القيام لصلاة النوافل بالليل . بيان ما ورد فى فضل ذلك من الأحاديث ...
 ٩٩ تفسير قوله تعالى : « أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا... » نفى المساواة بين المؤمن
 والكافر . احتج العلماء بهذه الآية على أبى حنيفة فى قتله المسلم بالذمى ...
 ١٠٥ تفسير قوله تعالى : « أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... » الآيات . بيان ما أعد
 ١٠٦ للمؤمنين والكافرين فى الآخرة . الكلام على العذاب الأدنى والعذاب الأكبر ..
 تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب ... » الآيات
 ١٠٨

سورة الأحزاب

- بيان أنها نزلت فى المنافقين وإيذائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وطعنهم فيه وفى مناحته
 تفسير قوله تعالى : « يأيهما النبي اتق الله ولا تطع الكافرين ... » الآيات .
 الزجر عن اتباع مراسم الجاهلية والأمر بمجاهدتهم
 ١١٣ تفسير قوله تعالى : « ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه ... » الآيات . الكلام
 على سبب نزول هذه الآية . حقيقة القلب . ذكر خبر زيد بن حارثة . الكلام
 على التبنى ومن آدعى الى غير أبيه
 ١١٦

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ... » الآية . بيان أن هذه الآية أزاله أحكاما كانت في صدر الاسلام . بيان أن الله تعالى جعل أزواج الرسول صلى الله عليه وسلم أمهات للمؤمنين تشريفا لهم . اختلاف في كونهن كالأمهات في المحرم وإباحة النظر . بيان أن المسلمين كانوا يتوارثون بالهجرة ثم نسخ ذلك بالتوارث بالأرحام ... ١٢١
- تفسير قوله تعالى : « وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ... » الآية بيان ما أخذ من الموائيق على الأنبياء عليهم السلام ... ١٢٦
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ... » الآيات . الكلام على غزوة الخندق وفي أي سنة كانت . سببها وما كان فيها من آيات النبوة . ما تضمنته من أحكام . ابتلاء المؤمنين بالقتال والجوع والخوف . أمر المنافقين لهم بالفرار والرجوع الى منازلهم ... ١٢٨
- تفسير قوله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ... » الآية . بيان أن هذا عتاب للمخلفين عن القتال . الاختلاف في هذه الأسوة بالرسول ، هل هي على الإيجاب أو على الاستحباب ... ١٥٥
- تفسير قوله تعالى : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ... » الآية . الكلام على من وفى بمعهده حتى قتل . معنى « النجيب » ... ١٥٨
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا ... » الآيات . بيان السبب الذي أوجب تخيير الرسول صلوات الله عليه زوجاته . الكلام على أزواج الرسول صلى الله عليه وسلم ، من دخل بها ، ومن عقد عليها ولم يدخل بها ، ومن خطبها فلم يتم نكاحه معها . سراريه صلى الله عليه وسلم . بيان أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان . اختلاف العلماء في كيفية تخيير النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه . أقوال العلماء في الخيرة إذا اختارت زوجها وهل يكون ذلك طلاقا ، ومتى يكون لها الخيار ... ١٦٢
- تفسير قوله تعالى : « يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة ... » الآيات . لما كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في مهبط الوحي لزمهن بسبب مكاتبتن أكثر مما يلزم غيرهن . معنى « الضعفين » ... ١٧٣

تفسير قوله تعالى : « يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقين ... » الآيات .
نهى الله أمهات المؤمنين عن مكالمة الرجال بترخيم الصوت ولينه . أمرهن
بملازمة البيوت ، ونهين عن التبجج . اختلاف الناس في الجاهلية الأولى . الرد
على من طعن في أم المؤمنين عائشة في أنها خالفت أمر الرسول صلوات الله عليه
حين خرجت في وقعة الجمل . اختلاف العلماء في أهل البيت من هم . أمر
أمهات المؤمنين بذكر الكتاب والحكمة والمراد بالذكر ١٧٧

تفسير قوله تعالى : « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة ... » الآية . الكلام على سبب
نزول هذه الآية . بيان أن لفظة « ما كان وما ينبغي » معناها الحظر والمنع .
في الآية دليل على أن الكفاءة لا تعتبر في الأحساب بل في الأديان . لا يجوز
لأحد أن يختار غير ما اختاره الله ورسوله ١٨٦

تفسير قوله تعالى : « وإذ تقول للذي أنعم الله عليه ... » الآيات . لو كان النبي صلى
الله عليه وسلم كاتماً شيئاً من الوحي لكتّم هذه الآية . اختلاف العلماء
في تأويلها . قصة زواج زيد بن حارثة من زينب بنت جحش . زواجها من
رسول الله صلى الله عليه وسلم بدون عقد ولا صداق . نسب زيد وبيان فضله .
في الآية دليل على ثبوت الولي في النكاح ١٨٨

تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ... » الآية . بيان أن
المطلقة قبل الدخول لا عدّة عليها . بيان أن لا طلاق إلا بعد نكاح . أقوال
العلماء فيمن طلق أمرأته طلاق رجعية أو بائنة ٢٠٢

تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي إنا أحللتنا لك أزواجك ... » الآية . بيان ما أحل
الله لنبيه صلى الله عليه وسلم من النساء . من وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله
عليه وسلم . الاختلاف في تحريم الحرة الكافرة عليه . الاختلاف في النكاح
بلفظ الهبة . بيان ما خص به صلى الله عليه وسلم مزية على الأمة ٢٠٥

تفسير قوله تعالى : « ترجى من تشاء منهم ... » الآية . اختلاف العلماء في تأويل
هذه الآية . الكلام على القسم بين الزوجات والعدل بينهما ٢١٤

- تفسير قوله تعالى : « لا يحل لك النساء من بعد ... » الآية . أقوال العلماء في تأويل هذه الآية . الدليل على جواز النظر إلى المخطوبة . اختلف فيما يجوز أن ينظر منها . اختلف العلماء في احلال الأمة الكافرة للنبي صلى الله عليه وسلم ... ٢١٩
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم ... » الآية . بيان أن الآية تضمنت الأدب في أمر الطعام والجلوس وأمر الحجاب . نهى الله المؤمنين عن دخول بيت النبي صلى الله عليه وسلم بغير إذن وانتظار نضج الطعام . اختلف في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته هل هي ملك لأمهات المؤمنين . حرص عمر رضي الله عنه على نزول الحجاب . إذن الله في مسألة أمهات المؤمنين من وراء حجاب فيما يعرض من المسائل ؛ ويدخل في هذا جميع النساء . استدل بعض العلماء بهذه الآية على جواز شهادة الأعمى . من خصائصه صلى الله عليه وسلم تحريم نكاح أزواجه من بعده . اختلف في أزواجه صلى الله عليه وسلم بعد موته هل بقين أزواجا ، أم زال النكاح بالموت ، وهل عليهن عدة ... ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى : « إن الله وملائكته يصلون على النبي ... » الآية . بيان تعظيم قدر النبي صلى الله عليه وسلم . بيان أن الأمر بالصلاة عليه فرض في العمر مرة . اختلاف الآثار في صفة الصلاة عليه ، فضل الصلاة عليه . اختلف العلماء في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في الصلاة ... ٢٣٢
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين يؤذون الله ورسوله ... » الآيات . اختلف في إذاية الله تعالى بماذا تكون . بيان أن الطعن في تأمير أسامة بن زيد إذاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم . الكلام على جواز إمامة المولى والمفضول على غيرهما ما عدا الإمامة الكبرى . مكانة أسامة رضي الله عنه من الرسول صلى الله عليه وسلم . بيان أن إذاية المؤمنين والمؤمنات هي بالأفعال والأقوال القبيحة ... ٢٣٧
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ... » الآية . بيان زوجات النبي صلى الله عليه وسلم وأولاده . أمر الحرائر بالتستر وارتداء الجلابيب عليهن حتى لا يختلطن بالإماء . صورة ارتداء الجلابيب عليهن ... ٢٤١

- تفسير قوله تعالى : « لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض ... » الآيات .
 تهديد المنافقين والمرجفين على نشر أخبار السوء . بيان أن سنة الله فيمن
 أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويقتل ... ٢٤٥ ...
 تفسير قوله تعالى : « إن الله لعن الكافرين ... » الآيات ... ٢٤٨ ...
 تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى ... » الآيات .
 تحذير المؤمنين من التعرض للإيذاء، ونهيهم عن التشبه ببني إسرائيل من إذايتهم
 نبيهم . بيان المجازاة عن القول السداد ... ٢٥٠ ...
 تفسير قوله تعالى : « إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض ... » الآية . أقوال
 العلماء في معنى الأمانة ... ٢٥٣ ...

سورة سبأ

- تفسير قوله تعالى : « الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض ... » الآيات ... ٢٥٩ ...
 تفسير قوله تعالى : « وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة ... » الآيات . الرد على
 على منكرى الساعة . وعيد الذين سعوا في إبطال النبوة . إنكار المشركين للبعث ... ٢٦٠ ...
 تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا داود منا فضلا ... » الآية . اختلاف العلماء
 في الفضل الذي أعطاه الله لداود . في الآية دليل على تعلم أهل الفضل الصنائع ... ٢٦٤ ...
 تفسير قوله تعالى : « ولسليمان الريح غدوها شهر ... » الآيات . بيان ما أوتييه سليمان
 من تسخير الريح والجن وإذابة النحاس له . أقوال العلماء في التصوير . الكلام
 على موت سليمان وما صنعه من إخفاء موته عن الجن ... ٢٦٨ ...
 تفسير قوله تعالى : « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية ... » الآيات . بيان نسب سبأ
 والآية التي كانت في مساكنهم . الكلام على سدهم والسييل الذي أرسل عليهم ... ٢٨٢ ...
 تفسير قوله تعالى : « ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له » الآية . بيان ما يحدث
 في الملا الأعلى إذا أراد الله أن يوحى بالأمر ... ٢٩٥ ...

صفحة

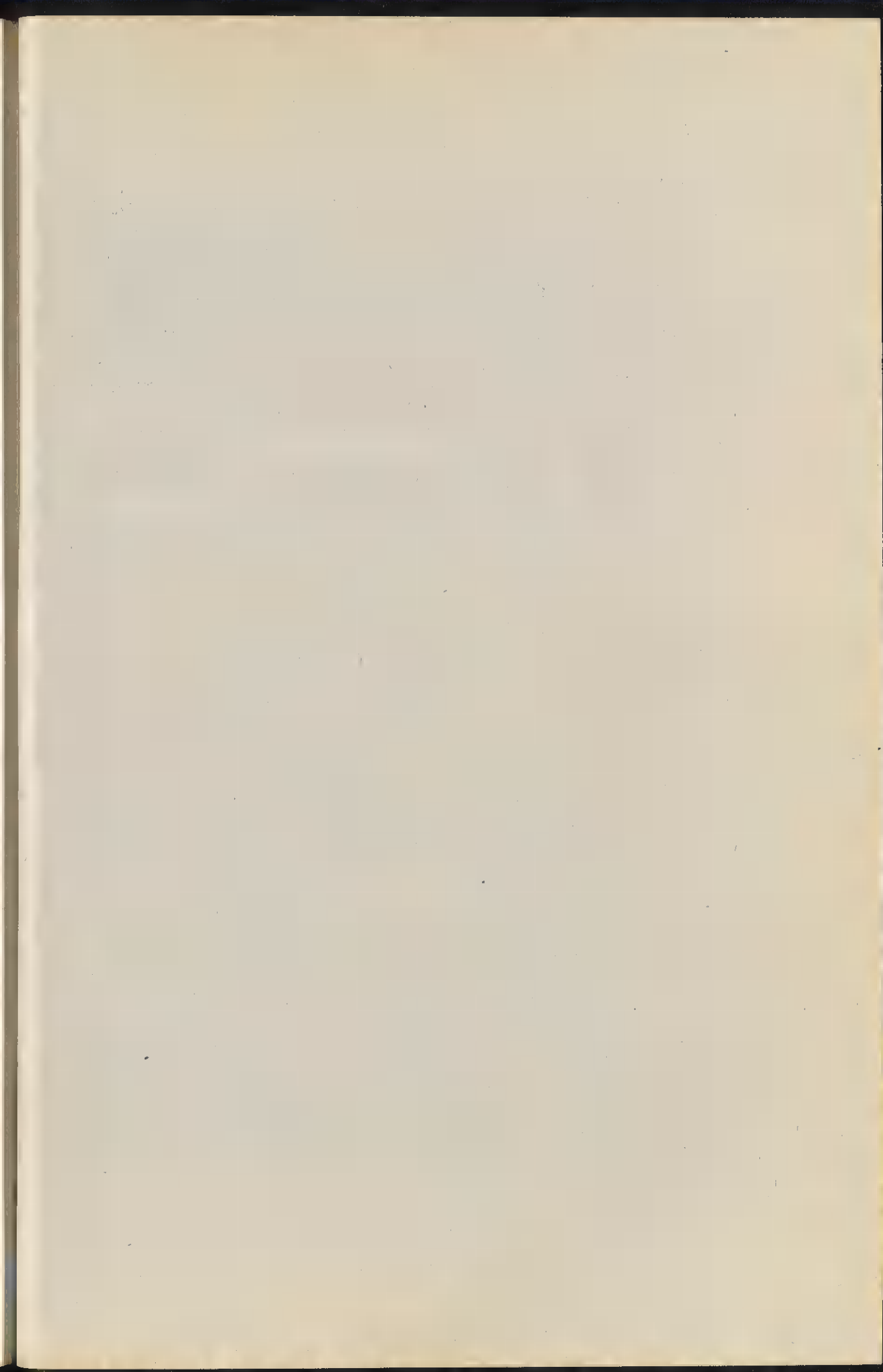
- ٢٩٨ تفسير قوله تعالى : « قل من يرزقكم من السموات والأرض ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ... » الآيات . القول
- ٣٠١ فى كفر المشركين بالقرآن وبالكتب والأنبياء
- تفسير قوله تعالى : « وما أرسلنا فى قرية من نذير ... » الآيات . بيان أن سعة الرزق
- ٣٠٤ فى الدنيا لا تدل على سعادة الآخرة . فضل النفقة فى طاعة الله تعالى
- تفسير قوله تعالى : « واوترى إذ فزعوا فلافوت ... » الآيات . ذكر أحوال
- ٣١٤ الكفار وخروج السفينانى يجيشه آخر الزمان وخسف الأرض بهم

سورة فاطر

- تفسير قوله تعالى : « الحمد لله فاطر السموات والأرض ... » الآيات . الكلام
- ٣١٨ على قوله « يزيد فى الخلق »
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الناس إن وعد الله حق ... » الآيات . بيان معنى
- ٣٢٢ الغرور . القول فى عداوة الشيطان لبني آدم
- تفسير قوله تعالى : « من كان يريد العزة ... » الآية . بيان أن العزة لا تكون
- ٣٢٨ إلا فى طاعة الله تعالى . القول فى الكلم الطيب والعمل الصالح
- تفسير قوله تعالى : « والله خلقكم من تراب ... » الآية . بيان معنى الزيادة فى العمر
- ٣٣٢ والنقصان منه . كيفية كتابته فى اللوح المحفوظ
- تفسير قوله تعالى : « وما يستوى البحران ... » الآيات . بيان معنى « القطمير »
- ٣٣٤ تفسير قوله تعالى : « وما يستوى الأعشى والبصير ... » الآيات . بيان أن هذا
- ضرب مثل للتؤمن والكافر والعالم والجاهل . معنى قوله « ومن الجبال جدد » .
- ٣٣٩ بيان أن مخافة الله لا تكون إلا من العلماء العاملين
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين يتلون كتاب الله ... » الآيات . القول فى أن هذا
- ٣٤٤ خاص بالقراء العاملين العاملين

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا ... » الآيات . الكلام على
الظالم والمقتصد والسابق بالخيرات . بيان أن التقديم في الذكر لا يقتضى تشريفا ٣٤٥
- تفسير قوله تعالى : « والذين كفروا لهم نار جهنم ... » الآيات . بيان أحوال أهل
النار ومقاتلهم والرد عليهم ... ٣٥١
- تفسير قوله تعالى : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم ... » الآيات . بيان ما كانت
قريش تقول قبل بعث الرسول عليه السلام ... ٣٥٧
- تفسير قوله تعالى : « ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ... » الآية ... ٣٦١



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة الروم

سورة الروم مكية كلها من غير خلاف، وهي ستون آية

قوله تعالى : **الْمَغْلِبَةِ الرُّومِ** ﴿٢٠﴾ **فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ**
مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿٢١﴾ **فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ**
بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٢٢﴾ **بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ**
الرَّحِيمُ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : **﴿الْمَغْلِبَةِ الرُّومِ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ﴾** روى الترمذى عن أبى سعيد
الخدري قال : لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين فنزلت :
« **الْمَغْلِبَةِ الرُّومِ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ** — إلى قوله — **يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . يَنْصُرُ اللَّهُ** » .
قال : ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس . قال : هذا حديث غريب من هذا الوجه ،
هكذا قرأ نصر بن على الجهمي « **غَلَبَتِ الرُّومُ** » . ورواه أيضا من حديث ابن عباس
بأتم منه ، قال ابن عباس في قول الله عز وجل : « **الم . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ** » قال :
غَلَبَتِ وَغُلِبَتِ ، قال : كان المشركون يحبون أن يظهر أهل فارس على الروم لأنهم وإياهم أهل
أوثان ، وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس لأنهم أهل كتاب ، فذكره لأبى بكر
فذكره أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « **أَمَّا إِنَّهُمْ سَيَغْلِبُونَ** » فذكره أبو بكر لهم
فقالوا : اجعل بيننا وبينك أجلا ، فإن ظهرنا كان لنا كذا ، وإن ظهرتم كان لكم كذا وكذا ،
بجعل أجل خمس سنين ، فلم يظهروا ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : « **أَلَا جَعَلْتَهُ**

(١) في نسخة الترمذى : « هذا حديث حسن غريب ... »

إلى دُونَ — أراه قال العشر — قال أبو سعيد : والبضع ما دون العشر . قال : ثم ظهرت الروم بعد ، قال : فذلك قوله « الم . غَلَبَتِ الرُّومُ — إلى قوله — وَيَوْمَئِذٍ يَقَرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . يَنْصُرُ اللَّهُ » . قال سفيان : سمعت أنهم ظهروا عليهم يوم بدر . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب . ورواه أيضا عن نيار بن مكرم الأسلمي قال : لما نزلت « الم . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ . فِي بَضْعِ سِنِينَ » وكانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين للروم ، وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لأنهم وإياهم أهل كتاب ، وذلك قول الله تعالى : « وَيَوْمَئِذٍ يَقَرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ » وكانت قریش تحب ظهور فارس لأنهم وإياهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان يبعث ، فلما أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر الصديق رضى الله عنه يصيح في نواحي مكة : « الم . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ . فِي بَضْعِ سِنِينَ » . قال ناس من قریش لأبي بكر : فذلك بيننا وبينكم ، زعم صاحبك أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين ! أفلا نراهنك على ذلك ؟ قال : بلى . وذلك قبل تحريم الزهان ، فأرتهن أبو بكر والمشركون وتواضعوا الزهان . وقالوا لأبي بكر : كم نجعل البضع ؟ ثلاث سنين أو تسع سنين ؟ فسم بيننا وبينك وسطا تنتهى إليه ؛ قال : فسموا بينهم ست سنين ؛ قال : فضمت الست سنين قبل أن يظهروا ، فأخذ المشركون رهن أبي بكر ، فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم على فارس ، فعاب المسلمون على أبي بكر تسمية ست سنين ، قال : لأن الله تعالى قال « فِي بَضْعِ سِنِينَ » قال : وأسلم عند ذلك ناس كثير . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب . وروى القشيري وابن عطية وغيرهما : أنه لما نزلت الآيات خرج أبو بكر بها إلى المشركين فقال : أسركم أن غلبت الروم ؟ فإن نبينا أخبرنا عن الله تعالى أنهم سيغلبون في بضع سنين ؟ فقال له أبي بن خلف وأمية أخوه — وقيل أبو سفيان بن حرب — : يا أبا فصيل ^(١) ! — يعرضون بكنته يا أبا بكر — فلننتاحب — أى نتراهن

(١) الفصيل : ولد الناقة إذا فصل عن أمه .

(١) في ذلك فراهنهم أبو بكر . قال قتادة : وذلك قبل أن يحرم القمار ، وجعلوا الزهان خمس قلائص والأجل ثلاث سنين . وقيل : جعلوا الرهان ثلاث قلائص . ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : " فهلاً احتطت فإن البضع ما بين الثلاث والتسع والعشر ولكن أرجع فزدهم في الرهان وأستردهم في الأجل " . ففعل أبو بكر ، فجعلوا القلائص مائة والأجل تسعة أعوام ، فغلبت الروم في أثناء الأجل . وقال الشعبي : فظهروا في تسع سنين . القشيري : المشهور في الروايات أن ظهور الروم كان في السابعة من غلبة فارس للروم ، ولعل رواية الشعبي تصحيف من السبع إلى التسع من بعض النقلة . وفي بعض الروايات : أنه جعل القلائص سبعا إلى تسع سنين . ويقال : إنه آخر فتوح كسرى أبرويز فتح فيه القسطنطينية حتى بنى فيها بيت النار ، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فساءه ذلك ، فأنزله الله تعالى هاتين الآيتين . وحكى النقاش وغيره أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه لما أراد الهجرة مع النبي صلى الله عليه وسلم تآلق به أبي بن خلف وقال له : أعطني كفيلاً بالخطر إن غلبت ، فكفل به ابنه عبد الرحمن ، فلما أراد أبي الخروج إلى أحد طلبه عبد الرحمن بالكفيل فأعطاه كفيلاً ، ثم مات أبي بمكة من جرح جرحه النبي صلى الله عليه وسلم ، وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية على رأس تسع سنين من مناجبتهم . وقال الشعبي : لم تمض تلك المدة حتى غلبت الروم فارس ، وربطوا خيلهم بالمدائن ، وبنوا رومية ، ففقر أبو بكر أياً وأخذ مال الخطر من ورثته ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " تصدق به " فتصدق به . وقال المفسرون : إن سبب غلبة الروم فارس امرأة كانت في فارس لا تلد إلا الملوك والأبطال ، فقال لها كسرى : أريد أن أستعمل أحد بنيك على جيش أجهزه إلى الروم ، فقالت : هذا هُرْمُزُ أَرَوَغ من ثعلب وأحذر من صقر ، وهذا فرخان أحد من سنان وأنفذ من نبل ، وهذا شهر بزان أحلم من كذا ، فأختار ، فأختار الحليم وولاه ، فسار إلى الروم بأهل فارس فظهر على

(١) القلائص : جمع القلوص ، وهي الفتية من الإبل . (٢) الخطر (بالتحريك) : الرهن . وما يخاطر عليه .

(٣) قرت الرجل : غلبته . (٤) راجع هذا الخبر في تاريخ الطبري (ج ٤ ص ١٠٠٥ من القسم

الأول طبع أوربا) . (٥) هكذا ورد في كتب التفسير . والذي في تاريخ الطبري : « شهر بزاز » .

الروم . وقال عكرمة وغيره : إن شهر بزان لما غلب الروم نحرّب ديارها حتى بلغ الخليج ، فقال أخوه فرخان : لقد رأيتني جالسا على سرير كسرى ؛ فكتب كسرى إلى شهر بزان أرسل إلى برأس فرخان فلم يفعل ؛ فكتب كسرى إلى فارس : إني قد استعملت عليكم فرخان وعزلت شهر بزان ، وكتب إلى فرخان إذا ولي أن يقتل شهر بزان ؛ فأراد فرخان قتل شهر بزان فأخرج له شهر بزان ثلاث صحائف من كسرى يأمره بقتل فرخان ، فقال شهر بزان لفرخان : إن كسرى كتب إلى أن أقتلك ثلاث صحائف وراجعته أبدا في أمرك ، أفقتلني أنت بكتاب واحد ؟ فرد الملك إلى أخيه ، وكتب شهر بزان إلى قيصر ملك الروم فتعاونوا على كسرى ؛ فغلبت الروم فارس ومات كسرى . وجاء الخبر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ففرح من معه من المسلمين ؛ فذلك قوله تعالى : « ألم . غلبت الروم . في أدنى الأرض » يعني أرض الشام . عكرمة : بأذرعات ، وهي ما بين بلاد العرب والشام . وقيل : إن قيصر كان بعث رجلا يدعى يحنس وبعث كسرى شهر بزان فالتقيا بأذرعات وبُصرى وهي أدنى بلاد الشام إلى أرض العرب والعجم . مجاهد : بالجزيرة ، وهو موضع بين العراق والشام . مقاتل : بالأردن وفلسطين . و « أدنى » معناه أقرب . قال ابن عطية : فإن كانت الواقعة بأذرعات فهي من أدنى الأرض بالقياس إلى مكة ، وهي التي ذكرها امرؤ القيس في قوله :

تَسَوَّرْتَهَا مِنْ أَذْرَعَاتِ أَهْلِهَا * يَسْتَرْبِ أَذْنَى دَارِهَا نَظَرَ عَالٍ

وإن كانت الواقعة بالجزيرة فهي أدنى بالقياس إلى أرض كسرى ، وإن كانت بالأردن فهي أدنى إلى أرض الروم . فلما طرأ ذلك وغلبت الروم سرّ الكفار فبشر الله عباده بأن الروم سيغلبون وتكون الدولة لهم في الحرب .

وقد مضى الكلام في فواتح السور . وقرأ أبو سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب ومعاوية بن قسرة « غلبت الروم » بفتح الغين واللام . وتأويل ذلك أن الذي طرأ يوم بدر إنما كانت الروم غلبت فعز ذلك على كفار قريش وسرّ بذلك المسلمون ، فبشر الله تعالى عباده أنهم سيغلبون أيضا في بضع سنين ؛ ذكر هذا التأويل أبو حاتم . قال أبو جعفر النحاس :

« قراءة أكثر الناس » غُلبت الروم » بضم الغين وكسر اللام . وروى عن ابن عمر وأبي سعيد الخدري أنهما قرأا « غُلبت الروم » وقرأ « سيغلبون » . وحكى أبو حاتم أن عصمة روى عن هارون : أن هذه قراءة أهل الشام ؛ وأحمد بن حنبل يقول : إن عصمة هذا ضعيف ، وأبو حاتم كثير الحكاية عنه ، والحديث يدل على أن القراءة « غُلبت » بضم الغين ، وكان في هذا الاخبار دليل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن الروم غلبتها فارس ، فأخبر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين ، وأن المؤمنين يفرحون بذلك ، لأن الروم أهل كتاب ، فكان هذا من علم الغيب الذي أخبر الله عز وجل به مما لم يكن [علموه] ^(١) ، وأمر أبا بكر أن يراهم على ذلك وأن يبالغ في الرهان ، ثم حرّم الرهان بعد ونسخ بتحريم القمار . قال ابن عطية : والقراءة بضم الغين أصح ، وأجمع الناس على « سيغلبون » أنه بفتح الياء ، يراد به الروم . ويروى عن ابن عمر أنه قرأ أيضا بضم الياء في « سيغلبون » ، وفي هذه القراءة قلب للمعنى الذي تظاهرت الروايات به . قال أبو جعفر النحاس : ومن قرأ « سيغلبون » فالمعنى عنده : وفارس من بعد غلبهم ، أى من بعد أن ظفروا ، سيغلبون . وروى أن إيقاع الروم بالفرس كان يوم بدر ؛ كما في حديث أبي سعيد الخدري حديث الترمذي ، وروى أن ذلك كان يوم الحديبية ، وأن الخبر وصل يومبيعة الرضوان ؛ قاله عكرمة وقتادة . قال ابن عطية : وفي كَلَا اليومين كان نصر من الله للمؤمنين . وقد ذكر الناس أن سبب سرور المسلمين بغلبة الروم وهمهم أن تغلب إنما هو أن الروم أهل كتاب كالمسلمين ، وفارس من أهل الأوثان ؛ كما تقدم بيانه في الحديث . قال النحاس : وقول آخر وهو أولى أن فرحهم إنما كان لإنجاز وعد الله تعالى ؛ إذ كان فيه دليل على النبوة لأنه أخبر تبارك وتعالى بما يكون في بضع سنين فكان فيه . قال ابن عطية : ويشبهه أن يعلل ذلك بما يقتضيه النظر من محبة أن يغلب العدو الأصغر لأنه أيسر مؤنة ، ومتى غلب الأكبر كثرت الخوف منه ؛ فتأمل هذا المعنى مع ما كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم ترجّاه من ظهور دينه وشرّع الله الذى بعثه به وغلّبه على الأمم ، وإرادة كفار مكة أن يرميه الله بملك يستأصله ويريجهم منه . وقيل : سرورهم إيماناً كان بنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين ، لأن جبريل أخبر بذلك النبي عليه السلام يوم بدر ؛ حكاه القشيري .

قلت : ويحتمل أن يكون سرورهم بالمجموع من ذلك ، فسروا بظهورهم على عدوهم وبظهور الروم أيضاً وبإنجاز وعد الله . وقرأ أبو حيوة الشامي ومحمد بن السميع « من بعد غلبهم » بسكون اللام ، وهما لغتان ؛ مثل الظعن والظعن . وزعم الفراء أن الأصل « من بعد غلبتهم » فحذفت التاء كما حذفت في قوله عز وجل « وإقام الصلاة » وأصله وإقامة الصلاة . قال النحاس : « وهذا غلط لا يُخجل على كثير من أهل النحو ؛ لأن « إقام الصلاة » مصدر قد حذف منه لاعتلال فعله ، بفعلت التاء عوضاً من المحذوف ، و « غلب » ليس بمعتل ولا حذف منه شيء ، وقد حكى الأضيحي : طَرَدَ طَرْدًا وَجَلَبَ جَلَبًا وَحَلَبَ حَلَبًا وَغَلَبَ غَلَبًا ؛ فأى حذف في هذا ، وهل يجوز أن يقال : في أكل أكلاً وما أشبهه حذف منه .
 ((في بضع سنين)) حذفت الهاء من « بضع » فرفق بين المذكر والمؤنث ، وقد مضى الكلام فيه في « يوسف » . وفتحت النون من « سنين » لأنه جمع مسلم . ومن العرب من يقول « في بضع سنين » كما يقول في « غسيلين » . وجاز أن يُجمع سنة جمع من يعقل بالواو والنون والياء والنون ؛ لأنه قد حذف منها شيء بفعل هذا الجمع عوضاً من النقص الذي في واحده ؛ لأن أصل « سنة » سنّة أو سنوة ، وكسرت السين منه دلالة على أن جمعه خارج عن قياسه ونمطه ؛ هذا قول البصريين . ويلزم الفراء أن يضمها لأنه يقول : الضمة دليل على الواو وقد حذف من سنة واو في أحد القولين ، ولا يضمها أحد علمناه .

قوله تعالى : ((لَهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ)) أخبر تعالى بآنفراذه بالقدرة وأن ما في العالم من غلبة وغيرها إيماناً هي منه وإرادته وقدرته فقال « لله الأمر » أى إنفاذ الأحكام .

(١) أى لا بشكل ؛ وهو من أخال الشيء اشتبه . (٢) راجع ج ٩ ص ١٩٧

« مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » أى من قبل هذه الغلبة ومن بعدها . وقيل : من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء . و « مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » ظرفان بُنِيا على الضم ؛ لأنهما تعرّفاً بحذف ما أضيفا إليهما وصارا متضمنين ما حذف مخالفاً تعريف الأسماء وأشبهها الحروف في التضمنين فبُنِيا ، وخُصّما بالضم لشبههما بالمتادى المفرد فى أنه إذا نُكِرَ وأضيف زال بناءه ، وكذلك هما فُضّما . ويقال : « من قبل ومن بعد » . وحكى الكسائى عن بعض بنى أسد « لِّلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » الأول مخفوض منون ، والثانى مضموم بلا تنوين . وحكى الفراء « مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ » مخفوضين بغير تنوين . وأنكره النحاس وردّه . وقال الفراء فى كتابه : فى القرآن أشياء كثيرة ، الغلط فيها بين ، منها أنه زعم أنه يجوز « من قبل ومن بعد » وإنما يجوز « من قبل ومن بعد » على أنهما نكرتان . قال الزجاج : المعنى من متقدم ومن متأخر . « وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . يَنْصُرُ اللَّهُ » تقدم ذكره . « يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ » يعنى من أوليائه ؛ لأن نصره يختص بغلبة أوليائه لأعدائه ، فأما غلبة أعدائه لأوليائه فليس بنصر ، وإنما هو ابتلاء وقد يسمى ظفرا . « وَهُوَ الْعَزِيزُ » فى نِقْمته « الرَّحِيمُ » لأهل طاعته .

قوله تعالى : وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : « وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ » لأن كلامه صدق . « وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ » وهم الكفار وهم أكثر . وقيل : المراد مشركو مكة . وانتصب « وَعَدَ اللَّهُ » على المصدر ؛ أى وعد ذلك وعدا . ثم بين تعالى مقدار ما يعلمون فقال : « يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » يعنى أمر معاشهم ودنياهم ، متى يزرعون ومتى يحصدون ، وكيف يغرسون وكيف يبنون ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة . وقال الضحاك : هو بيان قصورها وتشقيق أنهارها وغرس أشجارها ؛ والمعنى واحد . وقيل : هو ما تلقى الشياطين إليهم من أمور الدنيا

عند استراقهم السمع من سماء الدنيا ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : الظاهر والباطن ؛ كما قال في موضع آخر « أَمْ يَظَاهِرُونَ الْقَوْلَ ^(١) » .

قلت : وقول ابن عباس أشبه بظاهر الحياة الدنيا ، حتى لقد قال الحسن : بلغ والله من علم أحدهم بالدنيا أنه يَنْقُدُ الدرهم فيخبرك بوزنه ولا يحسن أن يصلى . وقال أبو العباس المبرد : قسم كسرى أيامه فقال : يصلح يوم الرياح للنوم ، ويوم الغيم للصيد ، ويوم المطر للشرب واللهو ، ويوم الشمس للخواج . قال ابن خالويه : ما كان أعرفهم بسياسة دنياهم ، يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا . ((وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ)) أى عن العلم بها والعمل لها ((هُمْ غَافِلُونَ)) قال بعضهم :

ومن البليّة أن ترى لك صاحباً * في صورة الرجل السميع المبصر
فطن بكل مصيبة في ماله ■ وإذا يصاب بدينه لم يشعر

قوله تعالى : أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ ^{قَدْ} مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ^{قَدْ} وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِإِقْبَائِي
رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٨﴾

قوله : ((فِي أَنْفُسِهِمْ)) ظرف للتفكر وليس بمفعول ، تعدى إليه « يتفكروا » بحرف جر ؛ لأنهم لم يؤمروا أن يتفكروا في خلق أنفسهم ، إنما أمروا أن يستعملوا التفكير في خلق السموات والأرض وأنفسهم . حتى يعلموا أن الله لم يخلق السموات وغيرها إلا بالحق . قال الزجاج : في الكلام حذف ، أى فاعلموا ؛ لأن في الكلام دليلا عليه . ((إِلَّا بِالْحَقِّ)) قال الفراء : معناه إلا للحق ؛ يعنى الثواب والعقاب . وقيل : إلا لإقامة الحق . وقيل : « بالحق » بالعدل . وقيل : بالحكمة ؛ والمعنى متقارب . وقيل : « بالحق » أى أنه هو الحق وللحق خلقها ، وهو الدلالة على توحيده وقدرته . ((وَأَجَلٍ مُّسَمًّى)) أى للسموات والأرض أجل

يُتَهَيَّنُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ . وَفِي هَذَا تَنْبِيْهُ عَلَى الْفَنَاءِ وَعَلَى أَنَّ لِكُلِّ مَخْلُوقٍ أَجَلًا ، وَعَلَى ثَوَابِ الْحَسَنِ وَعِقَابِ الْمُسِيءِ . وَقِيلَ : « وَأَجَلٌ مُّسَمًّى » أَيْ خَلَقَ مَا خَلَقَ فِي وَقْتٍ سَمَاهُ لِأَنَّهُ يَخْلُقُ ذَلِكَ الشَّيْءَ فِيهِ . (وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِإِلْقَاءِ رَبِّهِمْ لِكَافِرُونَ) الْإِلَامُ لِلتَّوَكُّيدِ . وَالتَّقْدِيرُ : لِكَافِرُونَ بِإِلْقَاءِ رَبِّهِمْ ، عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ ؛ أَيْ لِكَافِرُونَ بِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ . وَتَقُولُ : إِنَّ زَيْدًا فِي الدَّارِ الْجَالِسِ . وَلَوْ قُلْتَ : إِنَّ زَيْدًا لَفِي الدَّارِ الْجَالِسِ جَازٍ . فَإِنْ قُلْتَ : إِنَّ زَيْدًا جَالِسًا لَفِي الدَّارِ لَمْ يَجْزِ ؛ لِأَنَّ الْإِلَامَ إِنَّمَا يُؤْتَى بِهَا تَوْكِيدًا لِاسْمٍ إِنْ وَخَبَرَهَا ، وَإِذَا جُمِعَتْ بِهَا لَمْ يَجْزَ أَنْ تَأْتِيَ بِهَا . وَكَذَا إِنْ قُلْتَ : إِنَّ زَيْدًا بِالْجَالِسِ لَفِي الدَّارِ لَمْ يَجْزِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٠﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا) بِبَصَائِرِهِمْ وَقُلُوبِهِمْ . (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ) أَيْ قَلَبُوهَا لِلزَّرْعَةِ ؛ لِأَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ لَمْ يَكُونُوا أَهْلَ حَرْثٍ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « تُبْشِرِ الْأَرْضَ » . (وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا) أَيْ وَعَمَرُوهَا أَوْلَئِكَ أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا هَؤُلَاءِ فَلَمْ تَنْفَعَهُمْ عِمَارَتُهُمْ وَلَا طَوْلُ مَدَّتِهِمْ . (وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ) أَيْ بِالْمُعْجَزَاتِ . وَقِيلَ : بِالْأَحْكَامِ فَكَفَرُوا وَلَمْ يُؤْمِنُوا . (فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ) بِأَنَّهُ أَهْلَكَهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ وَلَا رِسْلٍ وَلَا حِجَّةٍ . (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بِالشَّرْكِ وَالْعَصْيَانِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَعَاوُا السَّوْءَ أَنْ كَذَبُوا بِعَايَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَاءُوا السُّوءَى ﴾ السُّوءَى فُعِلَ من السُّوءِ تأنيث
 الأسوأ وهو الأقبح ، كما أن الحسنى تأنيث الأحسن . وقيل : يعنى بها هاهنا النار ؛ قاله
 ابن عباس . ومعنى « آسأوا » أشركوا ؛ دل عليه « أن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ » . « السُّوءَى » :
 اسم جهنم ؛ كما أن الحسنى اسم الجنة . ﴿ أن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ أى لأن كَذَّبُوا ؛ قاله الكسائى .
 وقيل : بأن كَذَّبُوا . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « ثم كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ » بالرفع اسم كان ،
 وَذُكِّرَتْ لأن تأنيثها غير حقيقى . و « السُّوءَى » خبر كان . والباقيون بالنصب على خبر كان .
 « السُّوءَى » بالرفع اسم كان . ويجوز أن يكون اسمها التكذيب ؛ فيكون التقدير : ثم كَانَ
 التكذيب عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَاءُوا ؛ ويكون السُّوءَى مصدرا لآسأوا ، أو صفة لمحذوف ؛ أى الخَلَّةُ
 السُّوءَى . وروى عن الأعمش أنه قرأ « ثم كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَاءُوا السُّوءَى » برفع السُّوءِ .
 قال النحاس : السُّوءُ أشدُّ الشر ؛ والسُّوءَى الفُعْلَى منه . ﴿ أن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ قيل بمحمد
 والقرآن ؛ قاله الكلبي . مقاتل : بالعذاب أن ينزل بهم . الضحاك : بمعجزات محمد صلى
 الله عليه وسلم . ﴿ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ .

قوله تعالى : اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَيَوْمَ
 تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ
 وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾

قرأ أبو عمرو وأبو بكر « يرجعون » بالياء . الباقيون بالتاء . ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ
 الْمُجْرِمُونَ ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي « يُبْلِسُ » بفتح اللام : والمعروف في اللغة : أبلس
 الرجل إذا سكت وأنقطعت حجته ، ولم يؤمل أن تكون له حجة . وقريب منه : تحيّر ؛
 كما قال العجاج :

يا صاح هل تعرف رثما مكرسا * قال نعم أعرفه وأبلسا^(١)

(١) المكرس : الذى قد بعثت فيه الابل وبولت فركب بعضه بعضا .

وقد زعم بعض النحويين أن إبليس مشتق من هذا ، وأنه أبلس لأنه انقطعت حجته .
النحاس : ولو كان كما قال لوجب أن ينصرف ، وهو في القرآن غير منصرف . وقال الزجاج :
المبليس الساكت المنقطع في حجته ، اليأس من أن يهتدى إليها . (وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ)
أى ما عبدوه من دون الله . (شُفَعَاءُ وَكَانُوا إِشْرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ) قالوا : ليسوا بألهة ؛ تبرأوا
منها وتبرأت منهم ؛ حسبما تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَتَفَرَّقُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَتَفَرَّقُونَ) يعنى المؤمنين من الكافرين ؛
ثم بين كيف تفريقهم فقال : (فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا) قال النحاس : سمعت الزجاج يقول :
معنى « أمّا » دع ما كنا فيه وخذ في غيره . وكذا قال سيبويه : إن معناها مهما كنا فى شىء
نُخَذُ فى غير ما كنا فيه . (فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ) قال الضحاك : الروضة الجنة ، والرياض
الجنان . وقال أبو عبيد : الروضة ما كان فى تسفل ، فإذا كانت مرتفعة فهي تُرعة . وقال
غيره أحسن ما تكون الروضة إذا كانت فى موضع مرتفع غليظ ؛ كما قال الأعشى :

ما رَوْضَةٌ من رياض الحزن مُعَشِبَةٌ * خَضْرَاءُ جَادَ عَلَيْهَا مُسْبِلٌ هَاطِلٌ^(١)
يُضَاحِكُ الشَّمْسَ مِنْهَا كَوَكَبٌ شَرِيقٌ * مُؤَزَّرٌ بِعَمِيمِ النَّبْتِ مُكْتَهِلٌ^(٢)
يَوْمًا بِأَطْيَبِ مِنْهَا نَشْرَ رَائِحَةٍ * وَلَا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ دَنَا الْأَصْلُ^(٣)

إلا أنه لا يقال لها روضة إلا إذا كان فيها نبت ، فإن لم يكن فيها نبت وكانت مرتفعة فهي
ترعة . وقد قيل فى الترعة غير هذا . وقال القشيري : والروضة عند العرب ما ينبت حول

(١) رياض الحزن أحسن من رياض الخفوض لأرتفاعها . (٢) قوله : « يضحك الشمس »
أى يدور معها حيثما دارت . وكوكب كل شىء معظمه ؛ والمراد هنا الزهر . ومؤزر : مفعل من الإزار . والشرق :
الريان المنبلى ماء . والعميم : التام السن . والمكتهل : الذى قد بلغ وتم . (٣) النشر : الرائحة الطيبة .
والأصل : جمع أصيل ؛ وخص هنا الوقت لأن النبات يكون فيه أحسن ما يكون لتباعد الشمس والقيء عنه .

الغدير من البقول ؛ ولم يكن عند العرب شيء أحسن منه . الجوهرى : والجمع روضة ورياض ، صارت الواو ياء لكسرة ما قبلها . والتروض : نحو من نصف القربة ماء . وفي الحوض روضة من ماء إذا غطى أسفله . وأنشد أبو عمرو :

* وَرَوْضَةٌ سَقِيَتْ مِنْهَا نَضْوَتِي ^(١)

((يُحْبَرُونَ)) قال الضحاك وابن عباس : يكرمون . وقيل ينعمون ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقيل يسرون . السدى : يفرحون . والخبرة عند العرب : السرور والفرح ؛ ذكره الماوردى . وقال الجوهرى : والخبر : الحبور وهو السرور ؛ ويقال : خبره يحبره (بالضم) خبراً وخبرة ؛ قال تعالى : « فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ » أى ينعمون ويكرمون ويسرون . ورجل يحبور يفعل من الحبور . النحاس : وحكى الكسائى خبرته أى أكرمه ونعمته . وسمعت على بن سليمان يقول : هو مشتق من قولهم على أسنانه خبرة أى أثر ؛ فـ « يحبرون » يتبين عليهم أثر النعم . والخبر مشتق من هذا . قال الشاعر :

لا تملأ الدلو وعرق فيها ^(٢) * أما ترى حباراً من يسقيها

وقيل : أصله من التحجير وهو التحسين ؛ فـ « يحبرون » يحسنون . يقال : فلان حسن الخبر والسبر إذا كان جميلاً حسن الهيئة . ويقال أيضاً : فلان حسن الخبر والسبر (بالفتح) ؛ وهذا كأنه مصدر قولك : خبرته خبراً إذا حسنته . والأول أسم ؛ ومنه الحديث « يخرج رجل من النار ذهب خبره وسبره » وقال يحيى بن أبى كثير « فى روضة يحبرون » قال : السماع فى الجنة ؛ وقاله الأوزاعى ، قال : إذا أخذ أهل الجنة فى السماع لم تبقى شجرة فى الجنة إلا وردت الغناء بالتسبيح والتقديس . وقال الأوزاعى : ليس أحد من خلق الله أحسن صوتاً من إسرافيل ، فإذا أخذ فى السماع قطع على أهل سبع سموات صلاتهم وتسبيحهم . زاد غير الأوزاعى : ولم تبقى شجرة فى الجنة إلا وردت ، ولم يبق ستر ولا باب إلا أرتج وأفتح ، ولم تبقى حلقة

(١) النضو : الدابة التى أهرتها الأسفار . (٢) اليحبور : الناعم من الرجال .

(٣) أعرفت الكأس وعزقتها : أفلت ماءها . (٤) السماع : الغناء .

إلا طنّت بألوان طينها، ولم تبق أجمّة من آجام الذهب إلا وقع أهبوب الصوت في مقاصبها
فزمرت تلك المقاصب بفنون الزمر، ولم تبق جارية من جوار الحور العين إلا غنت بأغانها
والطير بالحنها، ويوحى الله تبارك وتعالى إلى الملائكة أن جاوبوهم وأسمعوهم عبادى الذين
ترهبوا أسماعهم عن مزامير الشيطان فيجاوبون بالحان وأصوات روحانيين فتختلط هذه
الأصوات فتصير رجة واحدة، ثم يقول الله جل ذكره يا داود قم عند ساق عرشي فجدنى؛
فيندفع داود بتمجيد ربه بصوت يغمر الأصوات ويحليها وتتضاعف اللذة؛^(١) فذلك قوله تعالى
«فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ». ذكره الترمذى الحكيم رحمه الله. وذكر الثعلبى من حديث
أبى الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الناس، فذكر الجنة وما فيها من
الأزواج والنعم؛ وفي أنحرىات القوم أعرابى فقال: يا رسول الله، هل فى الجنة من سماع؟
فقال: «نعم يا أعرابى» إن فى الجنة لنهرا حافاته الأبرار من كل بيضاء نخمصانية يتغنين
بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنة «فسأل رجل أبا الدرداء
بماذا يتغنين؟ فقال: بالسبيح. والنخمصانية: المُرَهفة الأعلى، النخمصانة البطن الضخمة
الأسفل.

قلت: وهذا كله من النعم والسرور والإكرام، فلا تعارض بين تلك الأقوال، وأين هذا
من قوله الحق: «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ»^(٢) على ما يأتى. وقوله عليه السلام
«فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ». وقد روى «إن فى الجنة
لأشجارا عليها أبراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش
فتقع فى تلك الأشجار فتحرك تلك الأبراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما اتوا طربا». ^(٣)
ذكره الزمخشري.

(١) فى بعض نسخ الأصل «ويحليها» بالخاء المهملة. وفى كتاب التذكرة: «ويحليها» بالخاء المعجمة.

(٢) آية ١٧ سورة السجدة. (٣) فى الأصول: «الأبراس».

قوله تعالى : **وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾** تقدم الكلام فيه . **﴿وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾** أى بالبعث . **﴿فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾** أى مقيمون . وقيل مجموعون . وقيل معذبون . وقيل نازلون ؛ ومنه قوله تعالى : **« إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ »** أى نزل به ؛ قاله ابن شجرة ، والمعنى متقارب .

قوله تعالى : **فَسُبِّحْنَ اللَّهَ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ** ﴿١٧﴾ **وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ** ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **﴿فَسُبِّحَنَّ اللَّهَ﴾** فيه ثلاثة أقوال : الأول — أنه خطاب للمؤمنين بالأمر بالعبادة والخص على الصلاة في هذه الأوقات . قال ابن عباس : الصلوات الخمس في القرآن ؛ قيل له : أين ؟ فقال : قال الله تعالى **« فسبحان الله حين تمشون »** صلاة المغرب والعشاء **« وحين تصبحون »** صلاة الفجر **« وَعَشِيًّا »** العصر **« وَحِينَ تُظْهِرُونَ »** الظهر ؛ وقاله الضحاك وسعيد بن جبير . وعن ابن عباس أيضا وقتادة أن الآية تنبيه على أربع صلوات : المغرب والصبح والعصر والظهر ؛ قالوا : والعشاء الآخرة هي في آية أخرى **﴿وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾** وفي ذكر أوقات العورة . وقال النحاس : أهل التفسير على أن هذه الآية **« فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون »** في الصلوات . وسمعت علي بن سليمان يقول : حقيقة عندى فسبحوا الله في الصلوات ، لأن التسبيح يكون في الصلاة ؛ وهو القول الثاني . والقول الثالث — فسبحوا الله حين تمشون وحين تصبحون ؛ ذكره الماوردي . وذكر القول

الأول، ولفظه فيه : فصلوا لله حين تمسون وحين تصبحون . وفي تسمية الصلاة بالتسبيح وجهان : أحدهما — لما تضمنها من ذكر التسبيح في الركوع والسجود . الثاني — مأخوذ من السُّبْحَة والسُّبْحَة الصلاة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " تكون لهم سُبْحَة يوم القيامة " أى صلاة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ اعتراض بين الكلام بدعوى الحمد على نعمه وآلائه . وقيل : معنى «وله الحمد» أى الصلاة له لاختصاصها بقراءة الحمد . والأول أظهر ؛ فإن الحمد لله من نوع تعظيم الله تعالى والحض على عبادته ودوام نعمته فيكون نوعا آخر خلاف الصلاة ، والله أعلم . وبدأ بصلاة المغرب لأن الليل يتقدم النهار . وفي سورة «سبحان» بدأ بصلاة الظهر إذ هى أول صلاة صلاها جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم . المساوردى : وخص صلاة الليل باسم التسبيح وصلاة النهار باسم الحمد لأن للانسان في النهار متقلبا في أحوال توجب حمد الله تعالى عليها ، وفي الليل على خلوة توجب تنزيه الله من الأسواء فيها ؛ فلذلك صار الحمد بالنهار أخص فُسِّمَتْ به صلاة النهار ، والتسبيح بالليل أخص فُسِّمَتْ به صلاة الليل .

الثالثة — قرأ عكرمة « حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » والمعنى : حيناً تمسون فيه وحيناً تصبحون فيه ؛ فحذف «فيه» تخفيفا ، والقول فيه كالقول في « وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » . (٢) « وَعِشْيَا » قال الجوهري : العِشْيُ والعِشْيَةُ من صلاة المغرب إلى العَتَمَةِ ؛ تقول : أتيت عِشْيَةَ أُمِّسٍ وَعِشْيَةَ أُمِّسٍ . وتصغير العِشْيِ : عُشْيَانٌ ، على غير [قياس] مُكَبَّرِهِ ؛ كأنهم صَغَرُوا عُشْيَانًا ، والجمع عُشْيَانَات . وقيل أيضا في تصغيره : عُشْيَشِيَّانٌ ، والجمع عُشْيَشِيَّات . وتصغير العِشْيَةِ عُشْيَشِيَّة ، والجمع عُشْيَشِيَّات . والعِشَاءُ (بالكسر والمد) مثل العِشْيِ . والعِشَاءُ ان المغرب والعَتَمَةُ . وزعم قوم أن العِشَاءَ من زوال الشمس إلى طلوع الفجر ، وأنشدوا :

غَدُونَا غُدُوَّةً سَحَرًا بَلِيلٌ * عِشَاءً بَعْدَ مَا آتَنَصَفَ النَّهَارُ

المأوردى : والفرق بين المساء والعشاء أن المساء بدؤ الظلام بعد المغيب ، والعشاء آخر النهار عند ميل الشمس للغيب ، وهو مأخوذ من عشا العين وهو نقص النور من الناظر كنقص نور الشمس .

قوله تعالى : يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١٩﴾

بين كمال قدرته ؛ أى كما أحيا الأرض بإخراج النبات بعد همودها كذلك يحييكم بالبعث . وفى هذا دليل على صحة القياس ؛ وقد مضى فى « آل عمران » بيان « يخرج الحى من الميت » (١).

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَلَوَاتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَائِمٌ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ » أى من علامات رُبُوبِيَّتِهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ؛ أى خلق أباكم منه والفرع كالأصل ، وقد مضى بيان هذا فى « الأنعام »^(١) .
و « أَنْ » فى موضع رفع بالابتداء ، وكذا « أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا » .

« ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ » ثم أنتم عقلاء ناطقون نتصرفون فيما هو قوام معاشكم ، فلم يكن ليخلقكم عبثاً ؛ ومن قدر على هذا فهو أهل للعبادة والتسبيح . ومعنى : « خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا » أى نساء تسكنون إليها . « مِنْ أَنْفُسِكُمْ » أى من نطف الرجال ومن جنسكم . وقيل : المراد حواء ، خلقها من ضلع آدم ؛ قاله قتادة . « وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً » قال ابن عباس ومجاهد : المودة الجماع ، والرحمة الولد ؛ وقاله الحسن . وقيل : المودة والرحمة عطف قلوبهم بعضهم على بعض . وقال السدى : المودة المحبة ، والرحمة الشفقة ؛ ورؤى معناه عن ابن عباس قال : المودة حب الرجل امرأته ، والرحمة رحمته إياها أن يصيبها بسوء . ويقال : إن الرجل أصله من الأرض ، وفيه قوة الأرض ، وفيه الفرج الذى منه بدئ خلقه فيحتاج إلى سكن ، وخلقتم المرأة سكناً للرجل ؛ قال الله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ » الآية . وقال : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا » فأول آرتفاق الرجل بالمرأة سكنونه إليها مما فيه من غليان القوة ، وذلك أن الفرج إذا تحمّل فيه هيج ماء الصلب إليه ، فإليها يسكن وبها يتخلص من الهياج ، وللرجال خلق البضع منهق ، قال الله تعالى : وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ^(٢) فأعلم الله عز وجل الرجال أن ذلك الموضع خلق منهن للرجال ، فعليها بذله فى كل وقت يدعوها الزوج ، فإن منعه فهى ظالمة وفى حرج عظيم ؛ ويكفيك من ذلك ما ثبت فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذى فى السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها » . وفى لفظ آخر : « إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح » . « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » تقدّم

(١) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ (٢) كذا فى الأصل . (٣) راجع ج ١٣ ص ١٣٢

في « البقرة » وكانوا يعترفون بأن الله تعالى هو الخالق . (١) « وَآخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ »
 اللسان في الفم ، وفيه اختلاف اللغات : من العربية والعجمية والتركية والرومية . واختلاف
 الألوان في الصور : من البياض والسواد والحمرة ، فلا تكاد ترى أحدا إلا وأنت تفرق بينه
 وبين الآخر ، وليس هذه الأشياء من فعل النطفة ولا من فعل الأبوين ؛ فلا بد من فاعل ،
 فعلم أن الفاعل هو الله تعالى ؛ فهذا من أدل دلائل على المدبر الباري . (٢) « إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ » (٣) أي للبر والفاجر . وقرأ حفص « للعالمين » بكسر اللام جمع عالم .
 « وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » قيل : في هذه الآية تقديم وتأخير ، والمعنى :
 ومن آياته منامكم بالليل وابتغائكم من فضله بالنهار ؛ فحذف حرف الجر لانصاله بالليل
 وعطفه عليه ، والواو تقوم مقام حرف الجر إذا اتصلت بالمعطوف عليه في الاسم الظاهر
 خاصة ؛ فجعل النوم بالليل دليلا على الموت ، والتصرف بالنهار دليلا على البعث . (٤) « إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ » يريد سماع تفهم وتدبر . وقيل : يسمعون الحق فيتبعونه . وقيل :
 يسمعون الوعظ فيخافونه . وقيل : يسمعون القرآن فيصدقونه ؛ والمعنى متقارب . وقيل :
 كان منهم من إذا تُلى القرآن وهو حاضر سد أذنيه حتى لا يسمع ، فبين الله عز وجل هذه
 الدلائل عليه . (٥) « وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا » قيل : المعنى أن يريكم ، فحذف
 « أن » لدلالة الكلام عليه ؛ قال طرفة :

أَلَا أَيُّهَا اللَّائِمِيُّ أَحْضَرُ الْوَعْيِ * وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي

وقيل : هو على التقديم والتأخير ؛ أي ويريكُم البرق من آياته . وقيل : أي ومن آياته
 آيةٌ يريكم بها البرق ؛ كما قال الشاعر :

وما الدهر إلا تاراتان فنهما * أموت وأخرى أبتغي العيش أكدح

وقيل : أي من آياته أنه يريكم البرق خوفا وطمعا من آياته ؛ قاله الزجاج ، فيكون
 عطف جملة على جملة . « خَوْفًا » أي للسافر . « وَطَمَعًا » للقيم ؛ قاله قتادة . الضحاك :

(١) راجع ج ١ ص ٢٥١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) بفتح اللام قراءة نافع ، وبها كان يقرأ المؤلف .

(٣) هو ابن مقبل ؛ كما في شواهد سيبويه والخزانة .

«خوفا» من الصواعق، «وطمعا» في الغيث . يحيى بن سلام : «خوفا» من البرد أن يهلك الزرع ، «وطمعا» في المطر أن يحيى الزرع . ابن بحر : «خوفا» أن يكون البرق برقاً خُلِّياً لا يمطر ، «وطمعا» أن يكون ممطراً ؛ وأنشد قول الشاعر :

لا يكن برقك برقاً خُلِّياً ■ إن خير البرق ما الغيث معه

وقال آخر :

فقد أريد المياه بغير زاد * سوى عدى لها برق الغمام

والبرق الخُلب : الذى لا غيث فيه كأنه خادع ؛ ومنه قيل لمن يعد ولا يُنجز : إنما أنت كبرق خُلب . والخُلب أيضاً : السحاب الذى لا مطر فيه . ويقال : برق خُلب ، بالإضافة . (وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْجِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) تقدم . (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ) «أن» فى محل رفع كما تقدم ؛ أى قيامها واستمسكها بقدرته بلا عمد . وقيل : بتدبيره وحكمته ؛ أى يمسكها بغير عمد لمنافع الخلق . وقيل : «بأمره» بإذنه ؛ والمعنى واحد . (ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ) أى الذى فعل هذه الأشياء قادر على أن يبعثكم من قبوركم ؛ والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث ؛ كما يحيب الداعى المطاع مدعوه ؛ كما قال القائل :

دَعْوَتُ كُلِّبَا بِاسْمِهِ فَكَأَنَّمَا * دَعْوَتُ بَرَأْسِ الطَّوْدِ أَوْ هُوَ أَسْرَعُ^(١)

يريد بأبن الطود : الصَّدى أو الحجر إذا تدهده . وإنما عطف هذا على قيام السموات والأرض بـ «ثم» لعظم ما يكون من ذلك الأمر واقتداره على مثله ، وهو أن يقول أهل القبور قوموا ؛ فلا تبقى نسمة من الأولين والآخرين إلا قامت تنظر ؛ كما قال تعالى : (ثُمَّ نَفْخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِيَّامٍ يَنْظُرُونَ^(٢)) . و«إذا» الأولى فى قوله تعالى :

(١) رواية البيت كما فى اللسان :

دعوت جليدا دعوة فكأنما * دعوت به ابن الطود أو هو أسرع

قال : وأبن الطود : الجلود الذى يتدهدى من الطود . والطود : الجبل العظيم . وتدهده الحجر : تدرج . وفى كتاب ما يعول عليه : دعوت خليدا ... بالخاء المعجمة . (٢) فى الأصول : «برأس» .

(٣) آية ٦٧ سورة الزمر .

« إذا دعاكم » للشرط ، والثانية في قوله تعالى : « إذا أنتم » للفاجأة ، وهي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط . وأجمع القراء على فتح التاء هنا في « تخرجون » . واختلفوا في التي في « الأعراف » فقرأ أهل المدينة « ومنها تخرجون ^(١) بضم التاء ، وقرأ أهل العراق بالفتح ، وإليه يميل أبو عبيد . والمعنيان متقاربان ، إلا أن أهل المدينة فزقوا بينهما لنسق الكلام ، فنسق الكلام في التي في « الأعراف » بالضم أشبهه إذ كان الموت ليس من فعلهم ، وكذا الإخراج . والفتح في سورة الروم أشبهه بنسق الكلام ؛ أي إذا دعاكم خرجتم أي أطعتم ؛ فالفعل [بهم] ^(٢) أشبه . وهذا الخروج إنما هو عند نفخة إسرافيل النفخة الآخرة ؛ على ما تقدم ويأتي . وقرئ « تخرجون » بضم التاء وفتحها ، ذكره الزمخشري ولم يزد على هذا شيئاً ، ولم يذكر ما ذكرناه من الفرق ، والله أعلم . « وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » خَلَقَا وَمَلَكَا وعبدًا . « كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ » روى عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل قنوت في القرآن فهو طاعة » . قال النحاس : مطيعون طاعة أنقياد . وقيل : « قانتون » مقرون بالعبودية ، إما قالة وإما دلالة ؛ قاله عكرمة وأبو مالك والسدي . وقال ابن عباس « قانتون » مصلون . الريس بن أنس : « كل له قانتون » أي قائم يوم القيامة ؛ كما قال : « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » ^(٣) أي للحساب . الحسن : كل له قائم بالشهادة أنه عبده . سعيد بن جبير : « قانتون » مخلصون .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ » أما بدء خلقه فمخلوقه في الرحم قبل ولادته ، وأما إعادته فإحياءه بعد الموت بالنفخة الثانية للبعث ؛ بفعل ما علم من ابتداء خلقه دليلاً على ما يخفى من إعادته ؛ استدلالاً بالشاهد على الغائب ، ثم أكد ذلك بقوله

(١) آية ٢٥ (٢) زيادة عن إعراب القرآن للنحاس . (٣) آية ٦ سورة المطففين .

أهون عليه من الإنشاء . وقيل : الضمير في « عليه » للخلقين ؛ أى وهو أهون عليه ، أى على الخلق ، يصاح بهم صبيحة واحدة فيقومون ويقال لهم : كونوا فيكونون ؛ فذلك أهون عليهم من أن يكونوا نطفاً ثم علقاً ثم مضغاً ثم أجنة ثم أطفالاً ثم غلماناً ثم شباناً ثم رجالاً أو نساء .
وقاله ابن عباس وقطرب . وقيل : أهون أسهل ؛ قال :

وهان على أسماء أن شطت النوى * يحن إليها والله ويتسوق

أى سهل عليها ، وقال الربيع بن خثيم في قوله تعالى « وهو أهون عليه » قال : ما شئ على الله بعزير . عكرمة : تعجب الكفار من إحياء الله الموتى فترلت هذه الآية . « وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى » أى ما أراده جل وعزّ كان . وقال الخليل : المثل الصفة ؛ أى وله الوصف الأعلى « فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » كما قال : « مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ » أى صفتها . وقد مضى الكلام في ذلك .
وعن مجاهد : « المثل الأعلى » قول لا إله إلا الله ؛ ومعناه : أى الذى له الوصف الأعلى ، أى الأرفع الذى هو الوصف بالوحدانية . وكذا قال قتادة : إن المثل الأعلى شهادة أن لا إله إلا الله ؛ ويعضده قوله تعالى : « ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ » على ما نبينه آنفاً إن شاء الله تعالى . وقال الزجاج : « وله المثل الأعلى في السموات والأرض » أى قوله « وهو أهون عليه » قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل ؛ يريد التفسير الأول . وقال ابن عباس : أى ليس كمثل شئ . « وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » (٢) تقدم .

قوله تعالى : ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَكُمْ فَإِنَّكُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ تَخِيفَةً كَمَثَلِ أَنْفُسِكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة ، وج ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية .

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ثم قال ﴿ مِنْ شُرَكَاءِ ﴾ ، ثم قال ﴿ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ . فـ « من » الأولى للابتداء ، كأنه قال : أخذ مثلاً وأنتزعه من أقرب شيء منكم وهي أنفسكم . والثانية للتبعية ، والثالثة زائدة لتأكيد الاستفهام . والآية نزلت في كفار قريش ، كانوا يقولون في التلبية : لبّك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك ، قاله سعيد بن جبير . وقال قتادة : هذا مثل ضرب به الله للشركين ، والمعنى : هل يرضى أحدكم أن يكون مملوكه في ماله ونفسه مثله ، فإذا لم ترضوا بهذا لأنفسكم فكيف جعلتم الله شركاء .

الثانية — قال بعض العلماء : هذه الآية أصل في الشراكة بين المخلوقين لافتقار بعضهم إلى بعض ونفيها عن الله سبحانه ، وذلك أنه لما قال جلّ وعزّ : « ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم » الآية فيجب أن يقولوا : ليس عبيدنا شركاءنا فيما رزقنا ! فيقال لهم : فكيف يتصور أن تنزهوا نفوسكم عن مشاركة عبيدكم وتجعلوا عبيدكم شركائكم في خالق ، فهذا حكم فاسد وقلة نظر وعمى قلب ، فإذا بطلت الشراكة بين العبيد وساداتهم فيما يملكه السادة والخلق كلهم عبيد لله تعالى فيبطل أن يكون شيء من العالم شريكاً لله تعالى في شيء من أفعاله ، فلم يبق إلا أنه واحد يستحيل أن يكون له شريك ، إذ الشراكة تقتضي المعاونة ، ونحن مفتقرون إلى معاونة بعضنا بعضاً بالمال والعمل ، والقديم الأزلي منزّه عن ذلك جلّ وعزّ . وهذه المسألة أفضل للطالب من حفظ ديوان كامل في الفقه ، لأن جميع العبادات البدنية لا تصح إلا بتصحيح هذه المسألة في القلب ، فافهم ذلك .

قوله تعالى : بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ لما قامت عليهم الحجة ذكر أنهم يعبدون الأصنام باتباع أهوائهم في عبادتها وتقليد الأسلاف في ذلك . ﴿ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ﴾ أي لا هادي لمن أضله الله تعالى . وفي هذا ردّ على القدرية ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ .

قوله تعالى : فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَرِيمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ((فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ)) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال الزجاج : « فِطْرَةَ » منصوب بمعنى آتبع فطرة الله . قال : لأن معنى « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ » آتبع الدين الحنيف وآتبع فطرة الله . وقال الطبري : « فطرة الله » مصدر من معنى « فأقم وجهك » لأن معنى ذلك : فطر الله الناس على ذلك فِطْرَةَ . وقيل : معنى ذلك آتبعوا دين الله الذي خلق الناس له ؛ وعلى هذا القول يكون الوقف على « حنيفا » تاما . وعلى القولين الأولين يكون متصلا ، فلا يوقف على « حنيفا » . وسميت الفِطْرَةُ دِينًا لأن الناس يخلقون له ، قال جل وعز : « وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » . (١) ويقال « عليها » بمعنى لها ؛ كقوله تعالى : « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » . والخطاب بـ « فأقم وجهك » للنبي صلى الله عليه وسلم ، أمره بإقامة وجهه للدين المستقيم ؛ كما قال : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَرِيمِ » وهو دين الإسلام . وإقامة الوجه هو تقويم المقصد والقوة على الحد في أعمال الدين ؛ وخص الوجه بالذكر لأنه جامع حواس الإنسان وأشرفه . ودخل في هذا الخطاب أمته باتفاق من أهل التأويل . و« حنيفا » معناه معتدلا مائلا عن جميع الأديان المخترفة المنسوخة .

الثانية — في الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة — في رواية : على هذه الملة — أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء » ثم يقول أبو هريرة : « واقروا إن شئتم » فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ » ، في رواية : « حتى

(١) آية ٥٦ سورة الذاريات . (٢) آية ٧ سورة الإسراء . (٣) آية ٤٣ من هذه السورة .

(٤) أي سليمة من العيوب مجتمعة الأعضاء كإمتها .

تكونوا أنتم تجدهونها“ قالوا يا رسول الله ؛ أفرايت من يموت صغيرا؟ قال : ”الله أعلم بما كانوا عاملين“ . لفظ مسلم .

الثالثة - واختلف العلماء في معنى الفطرة المذكورة في الكتاب والسنة على أقوال متعددة ؛ منها الإسلام ؛ قاله أبو هريرة وابن شهاب وغيرهما ؛ قالوا : وهو المعروف عند عامة السلف من أهل التأويل ؛ واحتجوا بالآية وحديث أبي هريرة ، وعَضَدُوا ذلك بحديث عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس يوما : ”ألا أحدثكم بما حدثني الله في كتابه أن الله خلق آدم وبنه حنفاء مسلمين وأعطاهم المال حلالا لا حرام فيه بفعلوا مما أعطاهم الله حلالا وحراما ...“ الحديث . وبقوله صلى الله عليه وسلم : ”خمس من الفطرة ...“ فذكر منها قصّ الشارب ، وهو من سنن الإسلام ؛ وعلى هذا التأويل فيكون معنى الحديث : أن الطفل خلق سليما من الكفر على الميثاق الذي أخذه الله على ذرية آدم حين أخرجهم من صلبه وأنهم إذا ماتوا قبل أن يُدْرِكُوا في الجنة ؛ أولاد مسلمين كانوا أو أولاد كفار . وقال آخرون : الفطرة هي البداية التي ابتدأهم الله عليها ؛ أي على ما نظر الله عليه خلقه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاء ، وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ . قالوا : والفطرة في كلام العرب البداية . والفاطر : المبتدئ ؛ واحتجوا بما روى عن ابن عباس أنه قال : لم أكن ما أدري ما فاطر السموات والأرض حتى أتى أعرابيان يختصمان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتها ؛ أي ابتدأتها . قال المروزي : كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول ثم تركه . قال أبو عمر في كتاب التمهيد له : ما رسمه مالك في موطنه وذكر في باب القدر فيه من الآثار يدل على أن مذهبه في ذلك نحو هذا ، والله أعلم . ومما احتجوا به ما روى عن كعب القرظي في قول الله تعالى : « فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ^(١) » قال : من ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة وإن عمل بأعمال الهدى ، ومن ابتدأ الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى وإن عمل بأعمال الضلالة ، ابتدأ الله خلق إبليس على الضلالة وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة ، ثم رده الله إلى ما ابتدأ عليه خلقه ، قال : وكان من الكافرين

عن وجل : « تَدْمَرُ كُلُّ شَيْءٍ ^(١) » ولم تدمر السموات والأرض . وقوله « فَتَحَنَّا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ^(٢) » ولم تفتح عليهم أبواب الرحمة . وقال إسحاق بن رَاهُوَيْه الحنظلي : تم الكلام عند قوله « فأقم وجهك للدين حنيفا » ثم قال « فِطْرَةَ اللَّهِ » أى فطر الله الخلق فِطْرَةً إِمَّا بِجَنَّةِ أَوْ نَارٍ ، وإليه أشار النبي صلى الله عليه وسلم في قوله « كل مولود يولد على الفطرة » ولهذا قال : « لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ » قال شيخنا أبو العباس : من قال هى سابقة السعادة والشقاوة فهذا إنما يليق بالفِطْرَةِ المذكورة فى القرآن ؛ لأن الله تعالى قال « لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ » وأما فى الحديث فلا ؛ لأنه قد أخبر فى بقية الحديث بأنها تبدل وتغير . وقالت طائفة من أهل الفقه والنظر : الفطرة هى الخلق التى خلق عليها المولود فى المعرفة بربه ؛ فكأنه قال : كل مولود يولد على خِلقَةٍ يعرف بها ربه إذا بلغ مبلغ المعرفة ؛ يريد خِلقَةً مخالفة لخلق البهائم التى لا تصل بخلفتها إلى معرفته . واحتجوا على أن الفطرة الخِلقَةُ ، والفاطر الخالق ؛ لقول الله عز وجل « الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » يعنى خالقهن ، وبقوله « وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِى فَطَرَنِي ^(٣) » يعنى خالتي ، وبقوله « الَّذِى فَطَرَهُنَّ ^(٤) » يعنى خلقهن . قالوا : فالفطرة الخِلقَةُ ، والفاطر الخالق ؛ وأنكروا أن يكون المولود يُفْطَرُ على كفر أو إيمان أو معرفة أو إنكار . قالوا : وإنما المولود على السلامة فى الأغلب خِلقَةً وطبعاً وبُنية ليس معها إيمان ولا كفر ولا إنكار ولا معرفة ؛ ثم يعتدون الكفر والإيمان بعد البلوغ إذا ميزوا . واحتجوا بقوله فى الحديث « كَمَا تُنْتَجِجُ الْبَيْهَمَةُ بَيْهَمَةً جَمْعَاءَ - يعنى سائلة - هل تُحَسِّنُونَ فيها من جدعاء » يعنى مقطوعة الأذن . فمثل قلوب بنى آدم بالبهايم لأنها تولد كاملة الخلق ليس فيها نقصان ، ثم تقطع آذانها بعد وأنوفها ؛ فيقال : هذه بمائرو هذه سوائب ^(٥) . يقول : فكذلك قلوب الأطفال فى حين ولادتهم ليس لهم كفر ولا إيمان ولا معرفة ولا إنكار كالبهايم السائمة ، فلما بلغوا استهوتهم الشياطين فكفروا أكثرهم ، وعصم الله أقلهم . قالوا : ولو كان الأطفال قد فطروا على شىء من الكفر والإيمان فى أولية أمورهم ما انتقلوا عنه أبداً ، وقد نجدهم يؤمنون ثم يكفرون . قالوا :

(١) آية ٢٥ سورة الأحقاف . (٢) آية ٤٤ سورة الأنعام . (٣) آية ٢٢ سورة يس .

(٤) آية ٥٦ سورة الأنبياء . (٥) راجع ج ٦ ص ٣٣٥ فى معنى البهيرة والسائبة .

ويستحيل في المعقول أن يكون الطفل في حين ولادته يعقل كفرًا أو إيمانًا، لأن الله أخرجهم في حال لا يفقهون معها شيئًا، قال الله تعالى : « وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا » فمن لا يعلم شيئًا استحال منه كفر أو إيمان أو معرفة أو إنكار . قال أبو عمر بن عبد البر : هذا أصح ما قيل في معنى الفطرة التي يولد الناس عليها . ومن الحجة أيضًا في هذا قوله تعالى : « إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » ^(٢) و « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ » ^(٣) ومن لم يبلغ وقت العمل لم يرتن بشيء . وقال : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا » ^(٤) . ولما أجمعوا على دفع القود والقصاص والحدود والآثام عنهم في دار الدنيا كانت الآخرة أولى بذلك . والله أعلم . ويستحيل أن تكون الفطرة المذكورة الإسلام، كما قال ابن شهاب ؛ لأن الإسلام والإيمان قولٌ باللسان واعتقادٌ بالقلب وعملٌ بالحوارج ، وهذا معدوم من الطفل ، لا يجهل ذلك ذو عقل ؛ وأما قول الأوزاعي : سألت الزهري عن رجل عليه رقبة أيجزى عنه الصبي أن يعتقه وهو رضيع ؟ قال نعم ؛ لأنه ولد على الفطرة يعني الإسلام ؛ فإنما أجزى عتقه عند من أجاز له لأن حكمه حكم أبيه . وخالفهم آخرون فقالوا : لا يجزى في الرقاب الواجبة إلا من صام وصلى ، وليس في قوله تعالى : « كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ » ^(٥) ولا في « أن يختم الله للعبد بما قضاه له وقدّره عليه » دليل على أن الطفل يولد حين يولد مؤمنًا أو كافرًا ، لما شهدت له العقول أنه في ذلك الوقت ليس ممن يعقل إيمانًا ولا كفرًا ، والحديث الذي جاء فيه : « أن الناس خلقوا على طبقات » ليس من الأحاديث التي لا مطعن فيها ؛ لأنه انفرد به علي بن زيد بن جدعان ، وقد كان شعبة يتكلم فيه . على أنه يحتمل قوله « يولد مؤمنًا » أي يولد ليكون مؤمنًا ، ويولد ليكون كافرًا على سابق علم الله فيه ، وليس في قوله في الحديث « خلقت هؤلاء للجنة وخلق هؤلاء للنار » أكثر من مراعاة ما يختم به لهم ؛ لا أنهم في حين طفولتهم ممن يستحق جنة أو نارًا ، أو يعقل كفرًا أو إيمانًا .

(١) آية ٧٨ سورة النحل . (٢) آية ١٦ سورة الطور . (٣) آية ٣٨ سورة المائدة .

(٤) آية ١٥ سورة الإسراء . (٥) آية ٢٩ سورة الأعراف .

قلت : وإلى ما اختاره أبو عمر واحتج له ذهب غير واحد من المحققين منهم ابن عطية في تفسيره في معنى الفطرة ، وشيخنا أبو العباس ، قال ابن عطية : والذي يعتمد عليه في تفسير هذه اللفظة أنها الخلقة والهيئة التي في نفس الطفل التي هي معدة ومهيأة لأن يميز بها مصنوعات الله تعالى ، ويستدل بها على ربه ويعرف شرائعه ويؤمن به ، فكأنه تعالى قال أقم وجهك للدين الذي هو الخفيف ، وهو فطرة الله الذي على الإعداد له فطر البشر ، لكن تعرضهم العوارض ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه " فذكر الأبوين إنما هو مثال للعوارض التي هي كثيرة . وقال شيخنا في عبارته : إن الله تعالى خلق قلوب بني آدم مؤهلة لقبول الحق كما خلق أعينهم وأسماعهم قابلة للرئيات والمسموعات ، فدامت باقية على ذلك القبول وعلى تلك الأهلية أدركت الحق ودين الإسلام وهو الدين الحق . وقد دلّ على صحة هذا المعنى قوله " كما تَنْتَجُ البهيمة بهيمةً جمعاء هل تُحْسِنُون فيها من جدعاء " يعني أن البهيمة تلد ولدها كامل الخلقة سليماً من الآفات ، فلو ترك على أصل تلك الخلقة لبقى كاملاً بريئاً من العيوب ، لكن يُتَصَرَّف فيه فيُجَدِّع أذنه ويُرْسَم وجهه فتطراً عليه الآفات والنقائص فيخرج عن الأصل . وكذلك الإنسان ، وهو تشبيه واقع ووجهه واضح .

قلت : وهذا القول مع القول الأول موافق له في المعنى ، وأن ذلك بعد الإدراك حين عقلوا أمر الدنيا وتأكدت حجة الله عليهم بما نصب من الآيات الظاهرة من خلق السموات والأرض والشمس والقمر والبر والبحر واختلاف الليل والنهار ، فلما عملت أهواؤهم فيهم أتهم الشياطين فدعتهم إلى اليهودية والنصرانية فذهبت بأهوائهم يميناً وشمالاً ، وأنهم إن ماتوا صغاراً فهم في الجنة ، أعنى جميع الأطفال ، لأن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم من صلبه في صورة الذر أقروا له بالربوبية وهو قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا » . ثم أعادهم في صلب آدم بعد أن أقروا له بالربوبية ، وأنه الله لا إله غيره ، ثم يكتب العبد في بطن أمه شقياً أو سعيداً على

(١) قراءة نافع ، وبها كان يقرأ المؤلف . (٢) آية ١٧٢ سورة الأعراف .

الكتاب الأول ؛ فمن كان في الكتاب الأول شقياً عمّر حتى يجرى عليه القلم فينقض الميثاق الذي أخذ عليه في صلب آدم بالشرك ، ومن كان في الكتاب الأول سعيداً عمّر حتى يجرى عليه القلم فيصير سعيداً ، ومن مات صغيراً من أولاد المسلمين قبل أن يجرى عليه القلم فهم مع آبائهم في الجنة ، ومن كان من أولاد المشركين مات قبل أن يجرى عليه القلم فليس يكونون مع آبائهم ؛ لأنهم ماتوا على الميثاق الأول الذي أخذ عليهم في صلب آدم ولم ينقض الميثاق .

ذهب إلى هذا جماعة من أهل التأويل ، وهو يجمع بين الأحاديث ، ويكون معنى قوله عليه السلام لما سئل عن أولاد المشركين فقال : " الله أعلم بما كانوا عاملين " يعني لو بلغوا . ودل على هذا التأويل أيضاً حديث البخاري عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الطويل حديث الرؤيا ، وفيه قوله عليه السلام : " وأما الرجل الطويل الذي في الروضة إبراهيم عليه السلام وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة " . قال فقيهل : يا رسول الله ، وأولاد المشركين ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وأولاد المشركين " . وهذا نص يرفع الخلاف ، وهو أصح شيء روي في هذا الباب وغيره من الأحاديث فيها علل وليست من أحاديث الأئمة الفقهاء ؛ قاله أبو عمر بن عبد البر . وقد روى من حديث أنس قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال : " لم تكن لهم حسنات فيجزوا بها فيكونوا من ملوك الجنة ولم تكن لهم سيئات فيعاقبوا عليها فيكونوا من أهل النار فهم خدم لأهل الجنة " ذكره يحيى بن سلام في التفسير له . وقد زدنا هذه المسألة بياناً في كتاب التذكرة ، وذكرنا في كتاب المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس ما ذكره أبو عمر من ذلك ، والحمد لله . وذكر إسحاق بن راهويه قال : حدثنا يحيى بن آدم قال أخبرنا جرير بن حازم عن أبي رجاء العطاردي قال سمعت ابن عباس يقول : لا يزال أمر هذه الأمة موالياً أو متقارباً — أو كلمة تشبه هاتين — حتى يتكلموا أو ينظروا في الأطفال والقدر . قال يحيى بن آدم فذكرته لابن المبارك فقال : أيسكت الإنسان على الجهل ؟ قلت : فتأمر بالكلام ؟ قال فسكت . وقال أبو بكر الوراق : « فطرة الله التي فطر الناس عليها » هي الفقر والفاقة ؛ وهذا حسن ؛ فإنه منذ ولد إلى حين يموت فقير محتاج ، نعم ! وفي الآخرة .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ أى هذه الفطرة لا تبدل لها من جهة الخالق . ولا يحىء الأمر على خلاف هذا بوجه ؛ أى لا يشقى من خلقه سعيدا ، ولا يسعد من خلقه شقيماً . وقال مجاهد : المعنى لا تبدل لدين الله ؛ وقاله قتادة وابن جبير والضحاك وابن زيد والنخعي ، قالوا : هذا معناه في المعتقدات . وقال عكرمة : وروى عن ابن عباس وعمر ابن الخطاب أن المعنى لا تغيير لخلق الله من البهائم أن تخصي فحولها ؛ فيكون معناه النهى عن خصاء الفحول من الحيوان . وقد مضى هذا في « النساء » . ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ أى ذلك القضاء المستقيم ؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل : ذلك الحساب البين . وقيل : « ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ » أى دين الإسلام هو الدين القيم المستقيم . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أى لا يتفكرون فيعلمون أن لهم خالقا معبودا ، وإلهاً قديما سبق قضاؤه ونفذ حكمه .

قوله تعالى : مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعَةً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ﴾ اختلف في معناه ، فقيل : راجعين إليه بالتوبة والإخلاص . وقال يحيى بن سلام والقرطبي : مقبلين إليه . وقال عبد الرحمن بن زيد : مطيعين له . وقيل : تائبين إليه من الذنوب ؛ ومنه قول [أبى] قيس بن الأسلت :

فإن تابوا فإن بنى سليم * وقومهم هوأزن قد أنابوا

والمعنى واحد ؛ فإن « ناب وتاب وثاب وآب » معناه الرجوع . قال الماوردي : وفى أصل الإجابة قولان : أحدهما — أن أصله القطع ؛ ومنه أخذ أسم الناب لأنه قاطع ، فكان الإنابة هى الانقطاع إلى الله عز وجل بالطاعة . الثانى — أصله الرجوع ؛ مأخوذ من ناب ينوب إذا رجع مرة بعد أخرى ؛ ومنها النوبة لأنها الرجوع إلى عادة . الجوهرى :

وأنا ب إلى الله أقبل وتاب ، والنَّوْبَةُ واحدة التَّوْب ، تقول : جاءت تَوْبَتك ونيابتك ، وهم يتناوبون النَّوْبَةَ فيما بينهم في الماء وغيره . وانتصب على الحال . قال محمد بن يزيد : لأن معنى « أَقِمَّ وَجْهَكَ » فأقيموا وجوهكم منيبين . وقال الفراء : المعنى فأقم وجهك ومن معك منيبين . وقيل : استصب على القطع ؛ أى فأقم وجهك أنت وأمتك المنيبين إليه ؛ لأن الأمر له أمرٌ لَأَمَّتِهِ ، فحُسُن أن يقول منيبين إليه ، وقد قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » . (وَأَتَّقُوهُ) أى خافوه وامثلوا ما أمركم به . (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) بين أن العبادة لا تنفع إلا مع الإخلاص ؛ فذلك قال « وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » . وقد مضى هذا مبيَّنًا « فِي النِّسَاءِ وَالْكَهْفِ » وغيرهما . (مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ) تأوله أبوهريرة وعائشة وأبو أمامة أنه لأهل القبلة من أهل الأهواء والبدع . وقد مضى « فِي الْأَنْعَامِ » بيانه . وقال الربيع بن أنس : الذين فرقوا دينهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ؛ وقاله قتادة ومَعْمَر . وقرأ حمزة والكسائي « فارقوا دينهم » ، وقد قرأ بذلك على ابن أبي طالب ؛ أى فارقوا دينهم الذى يجب اتباعه ، وهو التوحيد . (وَكَانُوا شَيْعًا) أى فرقا ؛ قاله الكلبي . وقيل أديانا ؛ قاله مقاتل . (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ) أى مسرورون معجبون ، لأنهم لم يتبينوا الحق وعليهم أن يتبينوه . وقيل : كان هذا قبل أن تنزل الفرائض . وقول ثالث : أن العاصي لله عز وجل قد يكون فرحا بمعصيته ، فكذلك الشيطان وقطاع الطريق وغيرهم ، والله أعلم . وزعم الفراء أنه يجوز أن يكون التمام « وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » ويكون المعنى : من الذين فارقوا دينهم « وَكَانُوا شَيْعًا » على الاستئناف ؛ وأنه يجوز أن يكون متصلا بما قبله . النحاس : وإذا كان متصلا بما قبله فهو عند البصريين على البدل بإعادة الحرف ؛ كما قال جل وعز : « قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضِعُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ^(٣) وَلَوْ كَانَ بَلَا حَرَفٍ لُجَاز .

(١) راجع ج ٥ ص ١٨٠ و ج ١١ ص ٦٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٤٩ .

(٣) آية ٧٥ سورة الأعراف .

قوله تعالى : وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ) أى حَقِطَ وَشَدَّةٌ (دَعَوْا رَبَّهُمْ) أن يرفع ذلك عنهم (مُنِيبِينَ إِلَيْهِ) قال ابن عباس : مقبلين عليه بكل قلوبهم لا يشركون . ومعنى هذا الكلام التعجب ، عجب نبيه من المشركين فى ترك الإنابة إلى الله تعالى مع تتابع الحجج عليهم ؛ أى إذا مَسَّ هؤلاء الكفارَ ضُرٌّ من مرض وشدة دعوا ربهم ؛ أى استغاثوا به فى كشف ما نزل بهم ، مقبلين عليه وحده دون الأصنام ، لعلمهم بأنه لا فرج عندها . (ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً) أى عافية ونعمة . (إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ) أى يشركون به فى العبادة .

قوله تعالى : لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ) قيل : هى لام كي . وقيل : هى لام أمر فيه معنى التهديد ؛ كما قال جل وعز : « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ » (١) . (فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد ووعيد . وفى مصحف عبد الله « وليتمتعوا » ؛ أى مكثهم من ذلك لكى يتمتعوا ، فهو إخبار عن غائب ؛ مثل « ليكفروا » . وهو على خط المصحف خطاب بعد الإخبار عن غائب ؛ أى تمتعوا أيها الفاعلون لهذا .

قوله تعالى : أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا) استفهام فيه معنى التوقيف . قال الضحاك : « سلطانا » أى كتابا ؛ وقاله قتادة والربيع بن أنس . وأضاف الكلام إلى الكتاب توسعاً . وزعم الفراء أن العرب تؤنث السلطان ؛ تقول : قضت به عليك السلطان . فأما البصريون فالتذكير عندهم أفصح ، وبه جاء القرآن ، والتأنيث عندهم جائز لأنه بمعنى الحجة ؛ أى حجة

(١) آية ٢٩ سورة الكهف .

تنطق بشرككم ؛ قاله ابن عباس والضحاك أيضا . وقال علي بن سليمان عن أبي العباس محمد ابن يزيد قال : سلطان جمع سَلِيط ؛ مثل رَغِيف ورُغْفَان ، فتذكيره على معنى الجمع وتأنيته على معنى الجماعة . وقد مضى في «آل عمران» الكلام في السلطان أيضا مستوفى . والسلطان : ما يدفع به الإنسان عن نفسه أمرا يستوجب به عقوبة ؛ كما قال تعالى : « أُولَئِكَ يَجْزِيهِ اللَّهُ عَذَابُهُمْ » (١) .

قوله تعالى : وَإِذَا آذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : « وَإِذَا آذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا » يعنى الحُصْب والسَّعة والعافية ؛ قاله يحيى بن سلام . النقاش : النعمة والمطر . وقيل : الأمن والدعة ؛ والمعنى متقارب . « فَرِحُوا بِهَا » أى بالرحمة . « وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ » أى بلاء وعقوبة ؛ قاله مجاهد . السدى : حط المطر . « بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ » أى بما عملوا من المعاصى . « إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ » أى يأسون من الرحمة والفرج ؛ قاله الجمهور . وقال الحسن : إن القنوط ترك فرائض الله سبحانه وتعالى فى السر . قَنَطَ يَقْنَطُ ، وهى قراءة العامة ، وقَنَطَ يَقْنِطُ ، وهى قراءة أبي عمرو والكسائى ويعقوب . وقرأ الأعمش « قَنَطَ يَقْنِطُ » بالكسر فيهما ؛ مثل حَسَبَ يَحْسِبُ (٢) . والآية صفة للكافر ، يقنط عند الشدة وييطر عند النعمة ؛ كما قيل :

كحار السوء إن أعلفته * ربح الناس وإن جاع نهق

وكثير ممن لم يربح الإيمان فى قلبه بهذه المثابة ؛ وقد مضى فى غير موضع . فأما المؤمن فيشكر ربه عند النعمة ويرجوه عند الشدة .

قوله تعالى : أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أى يوسع الخير في الدنيا لمن يشاء أو يضيق به فلا يجب أن يدعوهم الفقراء إلى القنوط . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ .

قوله تعالى : فَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿فَاتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — لما تقدم أنه سبحانه يبسط الرزق ويقدر أمر من وسع عليه الرزق أن يوصل إلى الفقير كفايته ليمتحن شكر الغنى . والخطاب للنبي عليه السلام والمراد هو وأمته به لأنه قال « ذَلِكُمْ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ » . وأمر بإيتاء ذى القربى لقرب رحمه به وخير الصدقة ما كان على القريب ، وفيها صلة الرحم . وقد فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على الأقارب على عتق الرقاب ، فقال ليمونة وقد أعتقت وليدة : «أما إنك لو أعطيتها أخوالك كان أعظم لأجرك» .

الثانية — واختلف في هذه الآية ؛ ف قيل : إنها منسوخة بآية المواريث . وقيل : لا نسخ ، بل للقريب حق لازم في البر على كل حال ؛ وهو الصحيح . قال مجاهد وقتادة : صلة الرحم فرض من الله عز وجل ، حتى قال مجاهد : لا تقبل صدقة من أحد ورحمه محتاجة . وقيل : المراد بالقربى أقرباء النبي صلى الله عليه وسلم . والأقول أصح ؛ فإن حقهم مبين في كتاب الله عز وجل في قوله : « فَأْتِ اللَّهَ نَحْسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى » . وقيل : إن الأمر بالإيتاء لذى القربى على جهة الندب . قال الحسن : «حقه» المواساة في اليسر ، وقول ميسور في العسر . ﴿وَالْمِسْكِينَ﴾ قال ابن عباس : أى أطعم السائل الطواف وابن السبيل الضيف ؛ بفعل الضيافة فرضا ، وقد مضى جميع هذا مبسوطا مبينا في مواضعه والحمد لله .

(١) آية ٤١ سورة الأنفال . (٢) راجع ج ٢ ص ١٥ و ٢٤١ طبعة ثانية . وج ٨ ص ١١ وج ٩ ص ٦٤ طبعة أولى أو ثانية .

الثالثة — (ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ) أى إعطاء الحق أفضل من الإمساك إذا أريد بذلك وجه الله والتقرب إليه . (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) أى الفائزون بمطلوبهم من الثواب فى الآخرة . وقد تقدم فى « البقرة »^(١) القول فيه .

قوله تعالى : وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّاً لِيَرْبُؤَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّاً لِيَرْبُؤَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ) فيه أربع مسائل :

الأولى — لما ذكر ما يراد به وجهه ويثيب عليه ذكر غير ذلك من الصفة وما يراد به أيضاً وجهه . وقرأ الجمهور « آتيتكم » بالمد بمعنى أعطيتكم . وقرأ ابن كثير ومجاهد وحُميد بغير مد بمعنى ما فعلتم من رَبِّاً لِيَرْبُؤَا ، كما تقول : آتيت صواباً وآتيت خطأ . وأجمعوا على المد فى قوله « وما آتيتكم من زكاة » . والربا الزيادة ، وقد مضى فى « البقرة »^(٢) معناه ، وهو هناك محترم وها هنا حلال . وثبت بهذا أنه قسمان : منه حلال ومنه حرام . قال عكرمة فى قوله تعالى « وما آتيتكم من رَبِّاً لِيَرْبُؤَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » قال : الربا ربوان ، ربا حلال وربا حرام ، فأما الربا الحلال فهو الذى يُهْدَى ، يُلْتَمَس ما هو أفضل منه . وعن الضحاك فى هذه الآية : هو الربا الحلال الذى يُهْدَى لِيُثَاب ما هو أفضل منه ، لا له ولا عليه ، ليس له أجر وليس عليه فيه إثم . وكذلك قال ابن عباس « وما آتيتكم من رَبِّاً » يريد هدية الرجل لشيء يرجو أن يثاب أفضل منه ، فذلك الذى لا يربو عند الله ولا يؤجر صاحبه ولكن لا إثم عليه ، وفى هذا المعنى نزلت الآية . قال ابن عباس وابن جُبَيْر وطاوس ومجاهد : هذه آية نزلت فى هبة الثواب . قال ابن عطية : وما جرى مجراها مما يصنعه الإنسان ليجازى عليه كالسلام وغيره فهو وإن كان لا إثم فيه فلا أجر فيه ولا زيادة عند الله تعالى . وقاله القاضى أبو بكر بن العربى . وفى كتاب النسائى

(١) راجع ج ١ ص ١٨١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٣ ص ٣٤٨ وما بعدها .

عن عبد الرحمن بن علقمة قال: قدم وفد ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم هدية فقال: "أهدية أم صدقة فإن كانت هدية فإنما يُدْتَنَى بها وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضاء الحاجة وإن كانت صدقة فإنما يُدْتَنَى بها وجه الله عز وجل" قالوا: لا بل هدية؛ فقبلها منهم وقعد معهم يسألونهم ويسألونه. وقال ابن عباس أيضا وإبراهيم النخعي: نزلت في قوم يعطون قراباتهم وإخوانهم على معنى نفعتهم وتمويلهم والتفضل عليهم، وليزيدوا في أموالهم على وجه النفع لهم. وقال الشعبي: معنى الآية أن ما خدم الإنسان به أحدا وخف له لينتفع به في دنياه فإن ذلك النفع الذي يجزى به الخدمة لا يربو عند الله. وقيل: كان هذا حراما على النبي صلى الله عليه وسلم على الخصوص؛ قال الله تعالى: «وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ» فنهى أن يعطى شيئا فيأخذ أكثر منه عوضا. وقيل: إنه الربا المحرم؛ فمعنى «لا يربو عند الله» على هذا القول لا يحكم به لآخذه بل هو للأخوذ منه. قال السدي: نزلت هذه الآية في ربا ثقيف؛ لأنهم كانوا يعملون بالربا وتعمله فيهم قریش.

الثانية — قال القاضي أبو بكر بن العربي: صريح الآية فيمن يهب يطلب الزيادة من أموال الناس في المكافأة. قال المهلب: اختلف العلماء فيمن وهب هبة يطلب ثوابها وقال إنما أردت الثواب؛ فقال مالك: ينظر فيه؛ فإن كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك؛ مثل هبة الفقير للغني، وهبة الخادم لصاحبه، وهبة الرجل لأمره ومن فوقه؛ وهو أحد قولي الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يكون له ثواب إذا لم يشترط؛ وهو قول الشافعي الآخر. قال: والهبة للثواب باطلة لا تنفعه؛ لأنها بيع بثن مجهول. واحتج الكوفي بأن موضوع الهبة التبرع، فلو أوجبنا فيها العوض لبطل معنى التبرع وصارت في معنى المعاوضات، والعرب قد فرقت بين لفظ البيع ولفظ الهبة؛ فجعلت لفظ البيع على ما يستحق فيه العوض، والهبة بخلاف ذلك. ودليلنا ما رواه مالك في مؤطئه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: أيما رجل وهب هبة يرى أنها للثواب فهو على هبته حتى يرضى

منها . ونحوه عن علي رضي الله عنه قال : المواهب ثلاثة ، موهبة يراد بها وجه الله ، وموهبة يراد بها وجوه الناس ، وموهبة يراد بها الثواب ؛ فموهبة الثواب يرجع فيها صاحبها إذا لم يُثَب منها . وترجم البخاري رحمه الله (باب المكافأة في الهبة) وساق حديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويُثيب عليها ، وأُثاب على لِقْحة ^(١) ولم ينكر على صاحبها حين طلب الثواب ، وإنما أنكر سخطه للثواب وكان زائدا على القيمة .
نخرجه الترمذي .

الثالثة — ما ذكره علي رضي الله عنه وفضله من الهبة صحيح ؛ وذلك أن الواهب لا يخلو في هبته من ثلاثة أحوال : أحدها — أن يريد بها وجه الله تعالى ويتغنى عليها الثواب منه . والثاني — أن يريد بها وجوه الناس رياء لِيَحْمَدوه عليها وَيُثْنُوا عليه من أجلها . والثالث — أن يريد بها الثواب من الموهوب له ؛ وقد مضى الكلام فيه ، وقال صلى الله عليه وسلم : ” الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ” . فاما إذا أراد بهبته وجه الله تعالى وأبتغى عليه الثواب من عنده فله ذلك عند الله بفضله ورحمته ؛ قال الله عز وجل : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ ﴾ .

وكذلك من يصل قرابته ليكون غنياً حتى لا يكون كلاً فالنية في ذلك متبوعة ؛ فإن كان لمتظاهر بذلك دنيا فليس لوجه الله ، وإن كان لما له عليه من حق القرابة وبينهما من وشيجة الرحم فإنه لوجه الله .

وأما من أراد بهبته وجوه الناس رياء لِيَحْمَدوه عليها وَيُثْنُوا عليه من أجلها فلا منفعة له في هبته ؛ لا ثواب في الدنيا ولا أجر في الآخرة ؛ قال الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ » الآية ^(٢) .

وأما من أراد بهبته الثواب من الموهوب له فله ما أراد بهبته ، وله أن يرجع فيها ما لم يثب بقيمتها ، على مذهب ابن القاسم ، أو ما لم يرض منها بأزيد من قيمتها ، على ظاهر قول عمر

(١) اللقحة (بكسر اللام وفتحها) . الناقة الخلوب . (٢) آية ٢٦٤ سورة البقرة .

وعلى ، وهو قول مُطَّرَف في الواضحة أن الهبة ما كانت قائمة العين ، وإن زادت أو نقصت فللواهب الرجوع فيها وإن أنابه الموهوب فيها أكثر منها . وقد قيل : إنها إذا كانت قائمة العين لم تتغير فإنه يأخذ ما شاء . وقيل : تلزمه القيمة كتركاح التفويض ، وأما إذا كان بعد فوت الهبة فليس له إلا القيمة إتفاقاً ، قاله ابن العربي .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ لِيَرْبُؤْ ﴾ قرأ جمهور القراء السبعة « ليربو » بالياء وإسناد الفعل إلى الربا . وقرأ نافع وحده بضم التاء [والواو] ساكنة على المخاطبة ؛ بمعنى تكونوا ذوى زيادات ، وهي قراءة ابن عباس والحسن وقتادة والشَّعْبِي . قال أبو حاتم : هي قراءة . وقرأ أبو مالك « ليربوها » بضمير مؤنث . ﴿ فَلَا يَرْبُؤْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى لا يزكو ولا يثيب عليه ؛ لأنه لا يقبل إلا ما أريد به وجهه وكان حالها له ؛ وقد تقدم في « النساء » . ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ ﴾ قال ابن عباس : أى من صدقة . ﴿ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ أى ذلك الذى يقبله ويضاعفه له عشرة أضعافه أو أكثر ؛ كما قال : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً » . وقال : « وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَبْيِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ » . وقال : « فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ » ولم يقل فأنتم المضعفون لأنه رجع من المخاطبة إلى الغيبة ؛ مثل قوله : « حتى إذا كنتم في الفلك وَجَرَيْنَ بِهِمْ » . وفى معنى المضعفين قولان : أحدهما — أنه تضاعف لهم الحسنات كما ذكرنا . والآخر — أنهم قد أضعف لهم الخير والنعيم ؛ أى هم أصحاب أضعاف ، كما يقال : فلان مقو إذا كانت إبله قوية ، أو له أصحاب أقوياء ، ومُسَمَّن إذا كانت إبله سمان ، ومُعْطَش إذا كانت إبله عطاش ، ومضعف إذا كانت إبله ضعيفة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم إني أعوذ بك من الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم » . فالخبيث الذى أصابه خبيث ، يقال : فلان ردىء أى هو ردىء فى نفسه . ومردىء : أصحابه أردءاء .

(١) راجع ج ٥ ص ٤١٠ . (٢) آية ٢٤٥ سورة البقرة . (٣) آية ٢٦٥ سورة البقرة .

(٤) آية ٢٢ سورة يونس .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : **(اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ)** ابتداء وخبر . وعاد الكلام إلى الاحتجاج على المشركين وأنه الخالق الرازق المميت المحيى . ثم قال على جهة الاستفهام : **(هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ)** لا يفعل . ثم نزه نفسه عن الأنداد والأضداد والصاحبة والأولاد بقوله الحق : **(سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ)** وأضاف الشركاء إليهم لأنهم كانوا يسمونهم بالآلهة والشركاء، ويجعلون لهم من أموالهم .

قوله تعالى : **ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ)** اختلف العلماء في معنى الفساد والبر والبحر ؛ فقال قتادة والسُّدِّي : الفساد الشرك، وهو أعظم الفساد . وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد : فساد البر قتل ابن آدم أخاه ؛ قابيل قتل هابيل . وفي البحر بالملك الذي كان يأخذ كل سفينة غصبا . وقيل : الفساد القحط وقلة النبات وذهاب البركة . ونحوه قال ابن عباس قال : هو نقصان البركة بأعمال العباد كي يتوبوا . قال النحاس : وهو أحسن ما قيل في الآية . وعنه أيضا : أن الفساد في البحر انقطاع صيده بذنوب بني آدم . وقال عطية : فإذا قل المطر قل الغوص عنده، وأخفق الصيادون، وعميت دواب البحر . وقال ابن عباس : إذا مطرت السماء تفتحت الأصداف في البحر، فما وقع فيها من السماء فهو لؤلؤ . وقيل : الفساد كساد الأسعار وقلة المعاش . وقيل : الفساد المعاصي وقطع السبيل والظلم ؛ أى صار هذا العمل مانعا من الزرع والعمارات والتجارات ؛ والمعنى كله متقارب . والبر والبحر هما المعروفان المشهوران في اللغة وعند الناس ؛ لا ما قاله بعض العبَّاد أن البر اللسان والبحر القلب، لظهور

ما على اللسان وخفاء ما في القلب . وقيل : البر الفياقي ، والبحر القرى ، قاله عكرمة .
والعرب تسمى الأمصار البحار . وقال قتادة : البر أهل العمود ، والبحر أهل القرى
والريف . وقال ابن عباس : إن البر ما كان من المدن والقرى على غير نهر ، والبحر ما كان
على شط نهر ، وقاله مجاهد ، قال : أما والله ما هو بحركم هذا ، ولكن كل قرية على ماء جار
فهى بحر . وقال معناه النحاس ، قال : فى معناه قولان : أحدهما — ظهر الجذب فى البر ؛
أى فى البوادي وقراها ، وفى البحر أى فى مدن البحر ، مثل « وأسأل القرية » . أى ظهر
قلة الغيث وغلاء السمر . « يَمَّا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ » أى عقاب بعض
« الَّذِي عَمِلُوا » ثم حذف . والقول الآخر — أنه ظهرت المعاصى من قطع السبيل والظلم ،
فهذا هو الفساد على الحقيقة . والأول مجاز إلا أنه على الجواب الثانى ، فيكون فى الكلام
حذف واختصار دل عليه ما بعده ، ويكون المعنى : ظهرت المعاصى فى البر والبحر فخبس الله
عنهما الغيث وأغلى سعرهم ليذيقهم عقاب بعض الذى عملوا . « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » لعلمهم
يتوبون . وقال : « بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا » لأن معظم الجزاء فى الآخرة . والقراءة « ليذيقهم »
بالياء . وقرأ ابن عباس بالنون ، وهى قراءة السلمي وأبن محيىصن وقنبل ويعقوب على
التعظيم ، أى نذيقهم عقوبة بعض ما عملوا .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : « قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ » أى قل لهم يا محمد سيروا فى الأرض ليعتبروا
بمن قبلهم ، وينظروا كيف كان عاقبة من كذب الرسل « كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ » أى
كافرين فأهلكوا .

قوله تعالى : فَاقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا مَرَدٍّ لَهُ مِنْ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ ﴾ قال الزجاج : أى أقم قصدك ، واجعل جهتك اتباع الدين القيم ، يعنى الإسلام . وقيل : المعنى أوضح الحق وبالغ فى الإعذار ، واشتغل بما أنت فيه ولا تحزن عليهم . ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ ﴾ أى لا يردّه الله عنهم ، فإذا لم يردّه لم يتبها لأحد دفعه . ويجوز عند غير سيويوه « لا مَرَدُّ لَهُ » وذلك عند سيويوه بعيد ، إلا أن يكون فى الكلام عطف . والمراد يوم القيامة . ﴿ يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ ﴾ قال ابن عباس : معناه يتفرقون . وقال الشاعر :

وَكُنَّا كَنَدَمَانِي جَذِيمَةً حَقْبَةً * من الدهر حتى قيل لن يتصدّعا^(١)

أى لن يتفرقا ، نظيره قوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ » فريق فى الجنة وفريق فى السعير . والأصل يتصدعون ؛ ويقال : تصدّع القوم إذا تفرّقوا ؛ ومنه اشتق الصداع ، لأنه يفرق شُعب الرأس .

قوله تعالى : مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ أى جزاء كفره . ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ﴾ أى يوطئون لأنفسهم فى الآخرة فراشا ومسكنا وقرارا بالعمل الصالح ؛ ومنه : مهّد الصبي . والمهاد الفراش ، وقد مهّدت الفراش مهّداً بسطته ووطّأته . وتمهيد الأمور تسويتها وإصلاحها . وتمهيد العذر بسطه وقبوله . والتمهّد التمكن . وروى ابن أبى نجیح عن مجاهد « فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ » قال فى القبر .

قوله تعالى : لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٥﴾

(١) البيت لثمام بن نويرة البربوعي من قصيدة يرثى بها أخاه مالكا مطلعها :

لعمري وما دهرى بتأبين هالك * ولا جزع مما أصاب فأوجعا

وقوله « كندمانى جذيمة » يعنى جذيمة الأبرش وكان ملكا . ونديماه : يقال لها مالك وعقيل . وبضرب بهما المثل أطول ما ندماه ، فقد نادماء أربعين سنة ما أعادا عليه حديثا .

قوله تعالى : ﴿لَيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى يمهّدون لأنفسهم ليجزيهم الله من فضله .
وقيل يصدّعون ليجزيهم الله ؛ أى ليميز الكافر من المسلم ﴿إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ
مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ أى ومن أعلام كمال قدرته
إرسال الرياح مبشّرات أى بالمطر لأنها تتقدّمه . وقد مضى فى «المنجى» بيانه . ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ
رَحْمَتِهِ﴾ يعنى الغيث والخصب . ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ﴾ أى فى البحر عند هبوبها . وإنا زاد
«بأمره» لأن الرياح قد تهبّ ولا تكون مواتية ، فلا بدّ من إرساء السفن والاحتياط بحبسها ،
وربما عصفت فأغرقتها بأمره . ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعنى الرزق بالتجارة ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾
هذه النعم بالتوحيد والطاعة . وقد مضى هذا كله مبيناً .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أى المعجزات
والحجج البينات ﴿فَانْتَقَمْنَا﴾ أى فكفروا فانتقمنا من كفر . ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾
«حقاً» على خبر كان ، «ونصر» اسمها . وكان أبو بكر يقف على «حقاً» أى وكان عقابنا
حقاً ، ثم قال «علينا نصر المؤمنين» ابتداء وخبر ، أى أخبرنا به ولا خلف فى خبرنا . وروى
من حديث أبى الترداء قال سمعت النبىّ صلى الله عليه وسلم يقول : «ما من مسلم يذب
عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله تعالى أن يردّ عنه نار جهنم يوم القيامة — ثم تلا
وكان حقاً علينا نصر المؤمنين» . ذكره النحاس والعلبى والزحشرى وغيرهم .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتَنُثِيرُ سَحَابًا فَيَنْبُسُطُهُ فِي السَّمَاءِ
كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا
أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ كَانُوا
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ ﴾ قرأ ابن محيَّصن وابن كثير وحزمة والكسائي
« الرياح » بالتوحيد . والباقون بالجمع . قال أبو عمرو : وكل ما كان بمعنى الرحمة فهو جمع ،
وما كان بمعنى العذاب فهو موحد . وقد مضى في « البقرة » معنى هذه الآية وفي غيرها .
« كِسْفًا » جمع كِسْفَةٍ وهي القطعة . وفي قراءة الحسن وأبي جعفر وعبد الرحمن الأعرج وابن
عاصم « كِسْفًا » بإسكان السين ، وهي أيضا جمع كِسْفَةٍ كما يقال : سِدْرَةٌ وَسِدْرٌ ، وعلى هذه
القراءة يكون المضممر الذي بعده عائدا عليه ؛ أي فترى الودق أي المطر يخرج من خلال
الكسف ؛ لأن كل جمع بينه وبين واحده الهاء فالتذكير فيه حسن . ومن قرأ « كِسْفًا »
فالمضممر عنده عائدا على السحاب . وفي قراءة الضحاك وأبي العالية وابن عباس « فترى الودق
يخرج من خَلَّه » ويجوز أن يكون خَلَّ جمع خَلَّال ﴿ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ ﴾ أي بالمطر .
﴿ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ يفرحون بنزول المطر عليهم . ﴿ وَإِنْ كَانُوا مِنْ
قَبْلِ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴾ أي يائسين مكتئبين قد ظهر الحزن عليهم لاحتباس
المطر عنهم . و « مِنْ قَبْلِهِ » تكرير عند الأخفش معناه التأكيد ؛ وأكثر النحويين على هذا
القول ؛ قاله النحاس . وقال قطرب : إن « قبل » الأولى للإزالة والثانية للطرب ؛ أي وإن
كانوا من قبل التنزيل من قبل المطر . وقيل : المعنى من قبل تنزيل الغيث عليهم من قبل
الزرع ، ودل على الزرع المطر إذ بسببه يكون . ودل عليه أيضا « قَرَأُوهُ مُصَفَّرًا » على ما يأتي .
وقيل : المعنى من قبل السحاب من قبل رؤيته ؛ واختار هذا القول النحاس ، أي من
قبل رؤية السحاب ﴿ لَمُبْلِسِينَ ﴾ أي ليائسين . وقد تقدم ذكر السحاب

(١) راجع ج ٢ ص ١٩٧ وما بعدها طبعة ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٠٠ طبعة ثانية .

قوله تعالى : فَأَنْظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿فَأَنْظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ يعنى المطر ؛ أى انظروا نظر استبصار واستدلال ؛ أى استدلووا بذلك على أن من قدر عليه قادر على إحياء الموتى . وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائى « آثار » بالجمع . الباقيون بالتوحيد ؛ لأنه مضاف إلى مفرد . والأثر فاعل « يُحْيِي » ويجوز أن يكون الفاعل اسم الله عز وجل . ومن قرأ « آثار » بالجمع فلأن رحمة الله يجوز أن يراد بها الكثرة ؛ كما قال تعالى : « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » . وقرأ الجحدري وأبو حيوة وغيرهما « كيف يحيى الأرض » ببناء ؛ ذهب بالتأنيث إلى لفظ الرحمة ؛ لأن أثر الرحمة يقوم مقامها فكأنه هو الرحمة ؛ أى كيف يحيى الرحمة الأرض أو الآثار . « ويحيى » أى يحيى الله عز وجل أو المطر أو الأثر فيمن قرأ بالياء . و﴿كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ﴾ فى موضع نصب على الحال على الحمل على المعنى لأن اللفظ لفظ الاستفهام والحال خبر ؛ والتقدير : فانظر إلى أثر رحمة الله بحياة للأرض بعد موتها . ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ استدلال بالشاهد على الغائب .

قوله تعالى : وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّيَظْلُوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا﴾ يعنى الريح ، والريح يجوز تذكيره . قال محمد بن يزيد : لا يمتنع تذكير كل مؤنث غير حقيق ، نحو أعجبنى الدار وشبهه . وقيل : فرأوا السحاب . وقال ابن عباس : الزرع ، وهو الأثر ؛ والمعنى فرأوا الأثر مصفراً ؛ واصفرار الزرع بعد اخضراره يدل على يبسه ، وكذا السحاب يدل على أنه لا يمطر والريح على أنها لا تلقح ﴿لَيَظْلُوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ أى ليَظْلُوا ؛ وحسن وقوع الماضى فى موضع المستقبل لما فى الكلام من معنى المجازاة ، والمجازاة لا تكون إلا بالمستقبل ؛ قاله الخليل وغيره .

قوله تعالى : فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِعَايَتِنَا فَهُمْ مُسْمُوعُونَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى) أى وَصَحْتَ المَجْجَ يا محمد لكنهم لإفهم تقليد الأسلاف في الكفر ماتت عقولهم وعميت بصائرهم ، فلا يتهيا لك إسماعهم وهدايتهم . وهذا رد على القدرية . (إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا) أى لا تسمع مواعظ الله إلا المؤمنين . الذين يصغون إلى أدلة التوحيد وخلقت لهم الهداية . وقد مضى هذا في « التل » ووقع قوله « يَهَادِ الْعُمَى » هنا بغير ياء .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ) ذكر استدلالا آخر على قدرته في نفس الإنسان ليعتبر . ومعنى « مِنْ ضَعْفٍ » من نطفة ضعيفة . وقيل : « من ضعف » أى في حال ضعف ؛ وهو ما كانوا عليه في الابتداء من الطفولة والصغر . (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً) يعنى الشبيبة . (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا) يعنى الهرم . وقرأ عاصم وحمة بفتح الضاد فيهن ، الباكون بالضم ، لغتان ، والضم لغة النبي صلى الله عليه وسلم . وقرأ المحدثى : « من ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ » بالفتح فيهما « ضَعْفًا » بالضم خاصة . أراد أن يجمع بين اللغتين . قال الفراء : الضم لغة قريش ، والفتح لغة تميم . الجوهري : الضَّعْفُ والضعف : خلاف القوة . وقيل : الضعف بالفتح في رأى ، وبالضم في الجسد ؛ ومنه الحديث في الرجل

الذي كان يخدع في البيوع: "أنه يبتاع وفي عقده ضَعَفٌ" ^(١). ((وَشَيْئَةً)) مصدر كالشيب، والمصدر يصلح للجملة، وكذلك القول في الضعف والقوة. ((يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ)) يعنى من قوة وضعف. ((وَهُوَ الْعَلِيمُ)) بتدبيره. ((الْقَدِيرُ)) على إرادته. وأجاز النحويون الكوفيون «من ضَعَفَ» بفتح العين، وكذا كل ما كان فيه حرف من حروف الحلق ثانيا أو ثالثا.

قوله تعالى: وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى: ((وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ)) أى يحلف المشركون. ((مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ)) ليس في هذا رد لعذاب القبر؛ إذ كان قد صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير طريق أنه تعوذ منه، وأمر أن يتعوذ منه؛ فمن ذلك ما رواه عبد الله بن مسعود قال: سمع النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة وهى تقول: اللَّهُمَّ أمتعنى بزوجه رسول الله، وبأبى أبى سفيان، وبأبى معاوية؛ فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: "لقد سألت الله لآجال مضروبة وأرزاق مقسومة ولكن سألته أن يعيدك من عذاب جهنم وعذاب القبر" في أحاديث مشهورة خرجها مسلم والبخاري وغيرهما. وقد ذكرنا منها جملة في كتاب (التذكرة). وفي معنى «ما لبثوا غير ساعة» قولان: أحدهما — أنه لا بد من نحدة قبل يوم القيامة؛ فعلى هذا قالوا ما لبثنا غير ساعة. والقول الآخر — أنهم يعنسون في الدنيا لزوالها وانقطاعها، كما قال تعالى: «كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عِشِيَّةً أَوْ صُحُورًا» ^(٢) «كَانَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ» وإن كانوا قد أقسموا على غيب وعلى غير ما يدرون. قال الله عز وجل: ((كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ)) أى كانوا يكذبون في الدنيا؛ يقال: أْفَكَ الرجل إذا صُرف عن الصِّدْق والخير. وأرض مأفوك: ممنوعة من المطر. وقد زعم جماعة من أهل النظر أن القيامة لا يجوز أن يكون فيها كذب لما هم فيه، والقرآن يدل على غير ذلك، قال الله عز وجل: «كَذَلِكَ كَانُوا

(١) أى في رأيه ونظره في مصالح نفسه . (٢) آخر سورة النازعات .

يُؤْفِكُونَ » أى كما صُرفوا عن الحق فى قَسَمِهِمْ أَنَّهُمْ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُصْرَفُونَ
 عن الحق فى الدنيا ؛ وقال جل وعز : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ
 وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ » وقال : « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَقْتُلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا
 وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ . أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا » .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ
 اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾
 قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ)
 اختلف فى الذين أُوتوا العلم ؛ فقليل الملائكة . وقيل الأنبياء . وقيل علماء الأمم . وقيل مؤمنو
 هذه الأمة . وقيل جميع المؤمنين ؛ أى يقول المؤمنون للكفار ردّا عليهم لقد لبثتم فى قبوركم إلى
 يوم البعث . والفاء فى قوله « فهذا يوم البعث » جواب لشرط محذوف دلّ عليه الكلام ؛
 مجازة : إن كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث . وحكى يعقوب عن بعض القراء وهى قراءة
 الحسن « إلى يوم البعث » بالتحريك ؛ وهذا مما فيه حرف من حروف الخلق . وقيل : معنى
 « فى كتاب الله » فى حكم الله . وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ أى وقال الذين أُوتوا العلم
 فى كتاب الله والإيمان لقد لبثتم إلى يوم البعث ؛ قاله مقاتل وقتادة والسدى . القشيري : وعلى
 هذا « أُوتوا العلم » بمعنى كتاب الله . وقيل : الذين حكم لهم فى الكتاب بالعلم (فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ)
 أى اليوم الذى كنتم تنكرونه .

قوله تعالى : فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ
 يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعَذِرَتُهُمْ ﴾ أى لا ينفعهم العلم بالقيامة ولا الاعتذار يومئذ . وقيل : لما ردت عليهم المؤمنون سألوا الرجوع إلى الدنيا واعتذروا فلم يعذروا . ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ أى ولا حالهم حال من يستعتب ويرجع ، يقال : استعنته فاعتنيت به . أى استرضيته فأرضاني ، وذلك إذا كنت جانبا عليه . وحقيقة أعتبته : أزلت عتبه . وسيأتي في «فصلت» بيانه . وقرأ عاصم وحزمة والكسائي «فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ» بالياء ، والباقون بالناء .^(١)

قوله تعالى : وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْتَطَلُونَ ﴿٥٨﴾ كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ أى من كل مثل يدلهم على ما يحتاجون إليه ، وينبهم على التوحيد وصدق الرسل . ﴿ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ ﴾ أى معجزة ؛ كغرق البحر والعصا وغيرهما ﴿ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ ﴾ يامعشر المؤمنين . ﴿ إِلَّا مُبْتَطَلُونَ ﴾ أى يتبعون الباطل والسحر ﴿ كَذَٰلِكَ ﴾ أى كما طبع الله على قلوبهم حتى لا يفهموا الآيات عن الله فكذلك ﴿ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أدلة التوحيد ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى اصبر على أذاهم فإن الله ينصرك ﴿ وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ ﴾ أى لا يستفزرك عن دينك ﴿ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ قيل : هو النضر بن الحارث . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ يقال : استخف فلان فلانا أى استجهله حتى حملة على أتباعه في الغي . وهو في موضع جزم بالتهى ، أكد بالنون الثقيلة فبني على الفتح كما يبنى الشيطان إذا ضم أحدهما إلى الآخر . «الذين لا يوقنون» في موضع رفع ، ومن العرب من يقول : اللذون في موضع الرفع . وقد مضى في «الفاتحة»^(٢) .

(١) في آية ٢٤ (٢) راجع ج ١ ص ١٤٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

تفسير سورة لقمان

وهي مكية ، غير آيتين قال قتادة : أولها « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ »
إلى آخر الآيتين ^(١) . وقال ابن عباس : ثلاث آيات ، أولهن « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ » .
وهي أربع وثلاثون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **الْم** تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ هُدًى
وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ
هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤﴾
قوله تعالى : **الْم** . تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ مضى الكلام في فواتح السور .
و « تِلْكَ » في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، أى هذه تلك . ويقال : « تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ
الْحَكِيمِ » بدلا من تلك . والكتاب : القرآن . والحكيم : المحكم ؛ أى لا خلل فيه ولا تناقض .
وقيل ذو الحكمة . وقيل الحاكم . **﴿ هُدًى وَرَحْمَةً ﴾** بالنصب على الحال ؛ مثل : « هَذِهِ
نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ ^(٢) » وهذه قراءة المدنيين وأبي عمرو وعاصم والكسائي . وقرأ حمزة
« هُدًى وَرَحْمَةً » بالرفع ، وهو من وجهين : أحدهما — على إضمار مبتدأ ؛ لأنه أول آية .
والآخر — أن يكون خبر « تلك » . والمحسن : الذى يعبد الله كأنه يراه ، فإن لم يكن يراه فإنه يراه .
وقيل : هم المحسنون فى الدين وهو الإسلام ؛ قال الله تعالى : « وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ
وَجْهَهُ لِلَّهِ ^(٣) » الآية . **﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾** فى موضع الصفة ، ويجوز الرفع على القطع
بمعنى : هم الذين ، والنصب بإضمار أعنى . وقد مضى الكلام فى هذه الآية والتى بعدها
فى « البقرة » وغيرها ^(٤) .

(١) آية ٢٧ و ٢٨ (٢) آية ٧٣ سورة الأعراف (٣) آية ١٢٥ سورة النساء .

(٤) راجع ج ١ ص ١٥٩ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . و ج ٦ ص ٢٢١ .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٦١﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ) « من » في موضع رفع بالابتداء . و « لَهْوَ الْحَدِيثِ » : الغناء ؛ في قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما . النحاس : وهو ممنوع بالكتاب والسنة ؛ والتقدير : من يشتري ذا لهو أو ذات لهو ؛ مثل « وأسأل القرية » . أو يكون التقدير : لما كان إنما اشتراها يشتريها ويبالغ في ثمنها كأنه اشتراها للهو ^(١) .

قلت : هذه إحدى الآيات الثلاث التي استدل بها العلماء على كراهة الغناء والمنع منه . والآية الثانية قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ » ^(٢) . قال ابن عباس : هو الغناء بالخميرية ؛ اسمدى لنا ؛ أى غنى لنا .

والآية الثالثة قوله تعالى : « وَأَسْتَفْزِزَ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْهُمْ يَصُوتِكَ » ^(٣) قال مجاهد : الغناء والمزامير . وقد مضى في « سبحان » الكلام فيه . وروى الترمذي عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تبيعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير في تجارة فيهن وثمرهن حرام في مثل هذا أنزلت هذه الآية : ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله » إلى آخر الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب ، إنما يروى من حديث القاسم عن أبي أمامة ، والقاسم ثقة وعلى بن يزيد يضعف في الحديث ؛ قاله محمد بن إسماعيل . قال ابن عطية : وبهذا فسر ابن مسعود وابن عباس وجابر بن عبد الله ومجاهد ، وذكره أبو الفرج الجوزي عن الحسن وسعيد بن جبير وقتادة والنخعي .

(١) كذا في جميع نسخ الأصل . وفي كتاب النحاس : « أو يكون التقدير : لما كان إنما يشتريها ويبالغ في ثمنها كأنه اشترى اللهو » . وفي العبارتين غموض ، ولعل العبارة هكذا : أو يكون التقدير أنه لما كان إنما يشتريها ويبالغ في ثمنها لأجل لهوها كان كأنه اشترى اللهو . (٢) آية ٦١ سورة النجم . (٣) آية ٦٤ سورة الإسراء . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٩٠ .

قلت : هذا أعلى ما قيل في هذه الآية ، وحلف على ذلك ابن مسعود بالله الذي لا إله إلا هو ثلاث مرات أنه الغناء . روى سعيد بن جبيرة عن أبي الصهباء البكري قال : سئل عبد الله بن مسعود عن قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ » فقال : الغناء والله الذي لا إله إلا هو ، يرددها ثلاث مرات . وعن ابن عمر أنه الغناء ؛ وكذلك قال عكرمة وميمون بن مهران ومكحول . وروى شعبة وسفيان عن الحكم وحماة عن إبراهيم قال قال عبد الله بن مسعود : الغناء ينبت النفاق في القلب ؛ وقاله مجاهد ، وزاد : إن لهو الحديث في الآية الاستماع إلى الغناء وإلى مثله من الباطل . وقال الحسن : لهو الحديث المعازيف والغناء . وقال القاسم بن محمد : الغناء باطل والباطل في النار . وقال ابن القاسم سألت مالكا عنه فقال : قال الله تعالى « فإِذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ »^(١) أخفق هو ؟ ! وترجم البخاري (باب كل لهو باطل إذا شغل عن طاعة الله ، ومن قال لصاحبه تعال أقامرك ، وقوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا) فقوله « إِذَا شَغَلَ عَن طَاعَةِ اللَّهِ » مأخوذ من قوله تعالى : « لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ » . وعن الحسن أيضا : هو الكفر والشرك . وتأوله قوم على الأحاديث التي يتلوه بها أهل الباطل واللعب . وقيل : نزلت في النضر بن الحارث ؛ لأنه اشترى كتب الأعاجم : رستم ، واسفنديار ؛ فكان يجلس بمكة ، فإذا قالت قريش إن محمدا قال كذا ضحك منه ، وحديثهم بأحاديث ملوك الفرس ويقول : حديثي هذا أحسن من حديث محمد ؛ يحكاه الفراء والكوفي وغيرهما . وقيل : كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا انطلق به إلى قبيلته فيقول : أطعميه وأسقيه وغنيه ؛ ويقول : هذا خير مما يدعوك إليه محمد من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه . وهذا القول والأول ظاهر في الشراء . وقالت طائفة : الشراء في هذه الآية مستعار ، وإنما نزلت الآية في أحاديث قريش وتلهمهم بأمر الإسلام وخوضهم في الباطل . قال ابن عطية : فكان ترك ما يجب فعله وامتنال هذه المنكرات

(١) آية ٣٢ سورة يونس . راجع ج ٨ ص ٣٣٥ وما بعدها . (٢) في آخر كتاب الاستبذان .

شراء لها ؛ على حدّ قوله تعالى : « أولئك الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى » ؛ اشترؤا الكفر بالإيمان ؛ أى استبدلوه منه واختاروه عليه . وقال مُطَرِّف : شراء لهو الحديث استحبابه . قتادة : ولعله لا ينفق فيه مالا ، ولكن سماعه شراؤه .

قلت : القول الأوّل أولى ما قيل به في هذا الباب ؛ للحديث المرفوع فيه ، وقول الصحابة والتابعين فيه . وقد زاد الثعلبي والواحدي في حديث أبي أمامة : « وما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المتكبر فلا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت » . وروى الترمذي وغيره من حديث أنس وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « صوتان ملعونان فاجران أنهي عنهما صوت مزمار ورتة شيطان عند نعمة ومَرَح ورتة عند مصيبة لطم خدود وشق جيوب » . وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه عن عليّ عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بُعثت بكسر المزامير » نخرجه أبو طالب الغيلاني . ونخرج ابن بشران عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « بُعثت بهدم المزامير والطبل » . وروى الترمذي من حديث عليّ رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا فعلت أمتي خمس عشرة خصلة حلّ بها البلاء — فذكر منها : إذا اتخذت القينات والمعازف » . وفي حديث أبي هريرة : « ظهرت القيان والمعازف » . وروى ابن المبارك عن مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جلس إلى قينة يسمع منها صُبّ في أذنه الآنك يوم القيامة » . وروى أسد بن موسى عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر قال : بلغنا أن الله تعالى يقول يوم القيامة : « أين عبادي الذين كانوا يتزهون أنفسهم وأسماعهم عن اللهو ومزَامِير الشيطان أحلّوهم رياض المسك وأخبروهم أني قد أحللت عليهم رضواني » . وروى ابن وهب عن مالك عن محمد بن المنكدر مثله ، وزاد بعد قوله « المسك » : ثم يقول لللائكة اسمعوهم حمدي وشكري وثنائي وأخبروهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون » . وقد روى مرفوعا هذا المعنى من حديث أبي موسى الأشعري أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

”من آستمع الى صوت غناء لم يؤذن له أن يسمع الروحانيين“ . فقيل : ومن الروحانيون يارسول الله؟ قال : ”قراء أهل الجنة“ نرجه الترمذى الحكيم أبو عبد الله فى نوادر الأصول ، وقد ذكرناه فى كتاب التذكرة مع نظائره : ”فمن شرب الخمر فى الدنيا لم يشربها فى الآخرة ومن لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة“ . إلى غير ذلك . وكل ذلك صحيح المعنى على ما بيناه هناك . ومن رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”من مات وعنده جارية مغنية فلا تصلوا عليه“ . ولهذا الآثار وغيرها قال العلماء بتحريم الغناء . وهى المسألة : —

الثانية — وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به الذى يحرك النفوس ويبعثها على الهوى والغزل والمجون الذى يحرك الساكن ويبعث الكامن ؛ فهذا النوع إذا كان فى شعر يشبب فيه بذكر النساء ووصف محاسنهن وذكر الخمر والمحرمات لا يختلف فى تحريمه ؛ لأنه اللهو والغناء المذموم بالاتفاق . فأما ما سلم من ذلك فيجوز القليل منه فى أوقات الفرح ؛ كالعرس والعيد وعند التنشيط على الأعمال الشاقة ، كما كان فى حفر الخندق وحدوا نجشة وسلمة بن الأكوع^(١) ، فأما ما ابتدعه الصوفية اليوم من الإدمان على سماع المغانى بالآلات المطربة من الشبابات^(٢) والطار والمعازف والأوتار فحرام . ابن العربى : فأما طبل الحرب فلا حرج فيه ؛ لأنه يقيم النفوس ويُرهب العدو . وفى اليراعة تردد . والدف مباح . الجوهري : وربما سُموا قصبية^(٣) الراعى التى يزمر بها هيرة ویراعة . قال القشيري : ضرب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم يوم دخل المدينة ، فهم أبو بكر بالزجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”دعهم يا أبا بكر حتى تعلم اليهود أن ديننا فسيح“ فكان يضربن ويقلن : نحن بنات التجار ، حبذا عهد من جار . وقد قيل : إن الطبل فى النكاح كالدف ، وكذلك الآلات المشهورة للنكاح يجوز استعمالها فيه بما يحسن من الكلام ولم يكن فيه رفث .

(١) هو عبد أسود كان يسوق أو يقود بئسا . النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع ، وكان حسن الجداء ، وكانت الإبل تزيد فى الحركة بحدائه . (٢) الشبابة (بالشديد) : قصب الزمر وهى مولدة . (٣) اليراعة : مزمار الراعى .

الثالثة — الاشتغال بالغناء على الدوام سفة تُردّ به الشهادة، فإن لم يدم لم تردّ . وذكر إسحاق بن عيسى الطباع قال : سألت مالك بن أنس عما يُرخص فيه أهل المدينة من الغناء فقال : إنما يفعله عندنا الفساق . وذكر أبو الطيب طاهر بن عبيد الله الطبري قال : أما مالك بن أنس فإنه نهى عن الغناء وعن استماعه ، وقال : إذا اشترى جارية ووجدتها مغنية كان له ردّها بالعيب ، وهو مذهب سائر أهل المدينة ، إلا إبراهيم بن سعد فإنه حكى عنه زكريا الساجي أنه كان لا يرى به بأسا . وقال ابن خُوَيْرِز منسداً : فأما مالك فيقال عنه : إنه كان عالماً بالصناعة وكان مذهبه تحريمها . وروى عنه أنه قال : تعلمت هذه الصناعة وأنا غلام شاب ، فقالت لي أمي : أيّ بختي ! إن هذه الصناعة يصلح لها من كان صبيح الوجه ولست كذلك ، فاطلب العلوم الدينية ، فصحبت ربعة بفعل الله في ذلك خيراً . قال أبو الطيب الطبري : وأما مذهب أبي حنيفة فإنه يكره الغناء مع إباحته شرب النبيذ . ويجعل سماع الغناء من الذنوب . وكذلك مذهب سائر أهل الكوفة : إبراهيم والشعبيّ وحامد والثوريّ وغيرهم ، لا اختلاف بينهم في ذلك . وكذلك لا يعرف بين أهل البصرة خلاف في كراهية ذلك والمنع منه ، إلا ما روى عن عبيد الله بن الحسن العنبري أنه كان لا يرى به بأسا . قال : وأما مذهب الشافعيّ فقال : الغناء مكروه يشبه الباطل ، ومن استكثر منه فهو سفيه تُردّ شهادته . وذكر أبو الفرج الجوزي عن إمامه أحمد بن حنبل ثلاث روايات قال : وقد ذكر أصحابنا عن أبي بكر الحلال وصاحبه عبد العزيز إباحة الغناء ، وإنما أشاروا إلى ما كان في زمانهما من القصائد الزهديات ، قال : وعلى هذا يحمل ما لم يكرهه أحمد ، ويدل عليه أنه سئل عن رجل مات وخلف ولداً وجارية مغنية فاحتاج الصبي إلى بيعها فقال : تباع على أنها ساذجة لا على أنها مغنية . ف قيل له : إنما تساوى ثلاثين ألفاً ، ولعلها إن بيعت ساذجة تساوى عشرين ألفاً ؟ فقال : لا تباع إلا على أنها ساذجة . قال أبو الفرج : وإنما قال أحمد هذا لأن هذه الجارية المغنية لا تغنى بقصائد الزهد ، بل بالأشعار المطربة المثيرة إلى العشق .

وهذا دليل على أن الغناء محظور ؛ إذ لو لم يكن محظورا ما جاز تفويت المسال على اليتيم . وصار هذا كقول أبي طلحة للنبي صلى الله عليه وسلم : عندي نمر لأيتام ؟ فقال : « أرقها » . فلو جاز استصلاحها لما أمر بتضييع مال اليتامى . قال الطبري : فقد أجمع علماء الأمصار على كراهة الغناء والمنع منه . وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد وعبيد الله العنبري ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عليكم بالسواد الأعظم » . ومن فارق الجماعة مات ميتة جاهلية^(١) . قال أبو الفرج : وقال القفال من أصحابنا : لا تقبل شهادة المغني والرقاص .

قلت : وإذا قد ثبت أن هذا الأمر لا يجوز فأخذ الأجرة عليه لا تجوز . وقد ادّعى أبو عمر بن عبد البر الإجماع على تحريم الأجرة على ذلك . وقد مضى في الأنعام عند قوله : « وعنده مفاتيح الغيب^(١) » وحسبك .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : وأما سماع القينات فيجوز للرجل أن يسمع غناء جاريته ؛ إذ ليس شيء منها عليه حراما لا من ظاهرها ولا من باطنها ، فكيف يمنع من التلذذ بصوتها . أما أنه لا يجوز انكشاف النساء للرجال ولا هتك الأستار ولا سماع الرّفث ، فاذا خرج ذلك إلى ما لا يحل ولا يجوز منع من أوله وأجتنّب من أصله . وقال أبو الطيب الطبري : أما سماع الغناء من المرأة التي ليست بحرم فإن أصحاب الشافعي قالوا لا يجوز ، سواء كانت حرة أو مملوكة . قال : وقال الشافعي : وصاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه تردّ شهادته ؛ ثم غلّظ القول فيه فقال : فهي ديّثة . وإنما جعل صاحبها سفيها لأنه دعا الناس إلى الباطل ومن دعا الناس إلى الباطل كان سفيها .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ قراءة العامة بضم الياء ؛ أي ليضل غيره عن طريق الهدى وإذا أضل غيره فقد ضل . وقرأ ابن كثير وابن محيصة وخميد وأبو عمرو ورويس وابن أبي إسحاق (بفتح الياء) على اللزوم ؛ أي ليضل هو نفسه .

﴿ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ﴾ قراءة المدينين وأبى عمرو وعاصم بالرفع عطفا على « مَنْ يَشْتَرِي » ويجوز أن يكون مستأنفا . وقرأ الأعمش وحمة والكسائي « وَيَتَّخِذَهَا » بالنصب عطفا على « لِيُضِلَّ » . ومن الوجهين جميعا لا يحسن الوقف على قوله : « يَغْيِرُ عِلِمَ » والوقف على قوله : « هُزُوًا » والهاء في « يَتَّخِذَهَا » كناية عن الآيات . ويجوز أن يكون كناية عن السبيل ؛ لأن السبيل يؤث ويذكر . ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ أى شديد يهينهم . قال الشاعر :

ولقد جزعت إلى النصارى بعدما * لقي الصليب من العذاب مهينا ^(١)

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا ﴾ يعنى القرآن . ﴿ وَلَّى ﴾ أى أعرض . ﴿ مُسْتَكْبِرًا ﴾ ^(٢) نصب على الحال . ﴿ كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ﴾ نقلا وصما . وقد تقدم . ^(٣) ﴿ فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ تقدم أيضا .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴿٨٠﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴾ لما ذكر عذاب الكفار ذكر نعيم المؤمنين . ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أى دائمين . ﴿ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ﴾ أى وعدهم الله هذا وعدا حقا لا خلف فيه . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدم أيضا . ^(٤)

(١) هذا البيت لجرير من قصيدة يهجو بها الأخطل ، مطلعها :

أسميت إذ رحل الشباب حزينا ■ ليت الليالى قبل ذاك فتيانا

(٢) راجع ج ٦ ص ٤٠٤ (٣) راجع ج ١ ص ١٩٨ و ٢٣٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٨٧ و ج ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ
رَوَّاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ
الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا) تكون « ترونها » في موضع خفض
على النعت لـ « عَمَدٍ » فيمكن أن يكون ثمَّ عَمَدٍ ولكن لا تُرَى . ويجوز أن تكون في موضع
نصب على الحال من « السموات » ولا عَمَدٍ ثمَّ الْبَتَّة . النحاس : وسمعت علي بن سـايمان
يقول : الأولى أن يكون مستأنفا ، ولا عَمَدٍ ثمَّ . قل مكي : ويكون « بِغَيْرِ عَمَدٍ » التهام .
وقد مضى في « الرد » الكلام في هذه الآية . (وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ رَوَّاسِي) أى جبالا ثوابت .
(أَنْ تَمِيدَ) في موضع نصب ؛ أى كراهية أن تميد . والكوفيون يقدرونه بمعنى لئلا تميد .
(وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) عن ابن
عباس : من كل لون حَسَن . وتأوله الشعبي على الناس ؛ لأنهم مخلوقون من الأرض ؛
قال : من كان منهم يصير إلى الجنة فهو الكريم ، ومن كان منهم يصير إلى النار فهو اللئيم .
وقد تأوله غيره أن النطفة مخلوقة من تراب ، وظاهر القرآن يدل على ذلك .

قوله تعالى : (هَذَا خَلْقُ اللَّهِ) مبتدأ وخبر . والخلق بمعنى المخلوق ؛ أى هذا الذى
ذكرته مما تعينون « خلق الله » ، أى مخلوق الله ، أى خلقها من غير شريك . (فَأَرُونِي)
معاشر المشركين . (مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) يعنى الأصنام . (بَلِ الظَّالِمُونَ)
أى المشركون . (فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) أى خسران ظاهر . و « ما » استفهام في موضع رفع
بالابتداء وخبره « ذا » وذا بمعنى الذى . و « خلق » واقع على هاء محذوفة ؛ تقديره فأروني
أى شئ خلق الذين من دونه ؛ والجملة في موضع نصب بـ « أروني » وتضمير الهاء مع « خلق »

تعود على الذى ؛ أى فأرونى الأشياء التى خلقها الذين من دونه . وعلى هذا القول تقول :
 ماذا تعلمت ، أنحو أم شعر . ويجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ «أرونى و « ذا »
 زائد ؛ وعلى هذا القول تقول : ماذا تعلمت ، أنحو أم شعرا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ
 فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ) مفعولان . ولم ينصرف « لقمان » لأن
 فى آخره ألفا ونونا زائدين ؛ فأشبهه فعلان الذى أنشاء فعلى فلم ينصرف فى المعرفة لأن ذلك
 ثقل ثان ، وأنصرف فى النكرة لأن أحد الثقلين قد زال ؛ قاله النحاس . وهو لقمان بن باعوراء
 ابن ناحور بن تارح ، وهو آزر أبو إبراهيم ؛ كذا نسبه محمد بن إسحاق . وقيل : هو لقمان
 ابن عنقاء بن سرون وكان نوبيا من أهل أيلة ؛ ذكره السهيلي . قال وهب : كان ابن أخت
 أيوب . وقال مقاتل : ذكر أنه كان ابن خالة أيوب . الزمخشري : وهو لقمان بن باعوراء
 ابن أخت أيوب أو ابن خالته ، وقيل كان من أولاد آزر ، عاش ألف سنة وأدركه داود عليه
 الصلاة والسلام وأخذ عنه العلم ، وكان يفتى قبل مبعث داود ، فلما بعث قطع الفتوى فقبل له ،
 فقال : ألا أكتفى إذ كُفيت . وقال الواقدي : كان قاضيا فى بنى إسرائيل . وقال سعيد
 ابن المسيب : كان لقمان أسود من سودان مصر ذا مشافر ، أعطاه الله تعالى الحكمة ومنعه
 النبوة ؛ وعلى هذا جمهور أهل التأويل إنه كان ولياً ولم يكن نبيا . وقال بنوته عكرمة والشعبي .
 وعلى هذا تكون الحكمة النبوة . والصواب أنه كان رجلا حكيما بحكمة الله تعالى — وهى
 الصواب فى المعتقدات والفقه فى الدين والعقل — قاضيا فى بنى إسرائيل ، أسود مشقق الرجلين
 ذا مشافر ، أى عظيم الشفتين ؛ قاله ابن عباس وغيره . وروى من حديث ابن عمر قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لم يكن لقمان نبيا ولكن كان عبدا كثير التفكير

(١) فى تفسير ابن عطية : « ... والعمل » .

حسن اليقين ، أحب الله تعالى فأحبه ، فمن عليه بالحكمة ، وخيره في أن يجعله خليفة يحكم بالحق ، فقال : رب ، إن خيرتي قبلت العافية وتركت البلاء ، وإن عزمت عليّ فسمعا وطاعة فإنك ستعصمني ؛ ذكره ابن عطية . وزاد الثعلبي : فقالت له الملائكة بصوت لا يراهم : لم يا لقمان ؟ قال : لأن الحاكم بأشدّ المنازل وأكدرها ، يذهب المظلوم من كل مكان ■ إن يُعَنِّ فبالحرى ^(١) أن ينجو ، وإن أخطأ أخطأ طريق الجنة . ومن يكن في الدنيا ذليلاً ^(٢) [فذلك] خير من أن يكون فيها شريفاً . ومن يختار الدنيا على الآخرة نفته الدنيا ولا يصيب الآخرة . فعجبت الملائكة من حسن منطقته ؛ فنام نومة فأعطى الحكمة فانتبه يتكلم بها . ثم نودي داود بعده فقبلها — يعني الخلافة — ولم يشترط ما اشترطه لقمان ، فهو في الخطيئة غير مرة ، كل ذلك يعفو الله عنه . وكان لقمان يوازره بحكمته ؛ فقال له داود : طوبى لك يا لقمان ! أعطيت الحكمة وصرف عنك البلاء ، وأعطى داود الخلافة وأبتلى بالبلاء والفتنة . وقال قتادة : خير الله تعالى لقمان بين النبوة والحكمة ؛ فاختار الحكمة على النبوة ، فاتاه جبريل عليه السلام وهو نائم فذّر عليه الحكمة فأصبح وهو ينطق بها ؛ ف قيل له : كيف اخترت الحكمة على النبوة وقد خيرك ربك ؟ فقال : إنه لو أرسل إلىّ بالنبوة عزّمة ^(٣) لرجوت فيها العون منه ، ولكنه خيرني تخفت أن أضعف عن النبوة ، فكانت الحكمة أحبّ إلىّ .

واختلف في صنعته ؛ ف قيل : كان خياطاً ؛ قاله سعيد بن المسيّب ، وقال لرجل أسود : لا تحزن من أنك أسود ، فإنه كان من خير الناس ثلاثة من السودان : بلال ومهجع مولى عمر ولقمان . وقيل : كان يخطب كل يوم لمولاه حزمة حطب . وقال لرجل ينظر إليه : إن كنت تراني غليظ الشفتين فإنه يخرج من بينهما كلام رقيق ، وإن كنت تراني أسود فقلبي أبيض . وقيل : كان راعياً ، فرآه رجل كان يعرفه قبل ذلك فقال له : ألسنت عبد بني فلان ؟ قال بلى . قال : فما بلغ بك ما أرى ؟ قال : قدر الله ، وأدأى الأمانة ، وصدق الحديث ،

(١) يقال : فلان حريّ بكذا ، وحريّ بكذا ، وحريّ بكذا ، وبالحريّ أن يكون كذا ؛ أي جدير وخلق .

(٢) زيادة يقتضها السياق . (٣) عزائم الله ؛ فرائضه التي أوجبها على عباده .

وترك ما لا يعنيني ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد بن جابر . وقال خالد الربعي : كان نجارا ؛ فقال له سيده : اذبح لي شاة واثنى بأطيبها مضغتين ؛ فأتاه باللسان والقلب ؛ فقال له : ما كان فيها شيء أطيب من هذين ؟ فسكت ، ثم أمره بذبح شاة أخرى ثم قال له : ألق أخبثها مضغتين ؛ فألقى اللسان والقلب ؛ فقال له : أمرتك أن تأتينني بأطيب مضغتين فأتينني باللسان والقلب ، وأمرتك أن تلقى أخبثها فألقيت اللسان والقلب ؛ فقال له : إنه ليس شيء أطيب منهما إذا طابا ولا أخبث منهما إذا خبثا .

قلت : هذا معناه مرفوع في غير ما حديث ؛ من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم :
 « ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب » . وجاء في اللسان آثار كثيرة صحيحة وشهيرة ؛ منها قوله عليه السلام :
 « من وقاه الله شر اثنتين وبَلَغَ الجنة ما بين لحيته ورجليه ... » الحديث . وحكم لقمان كثيرة مأثورة هذا منها . وقيل له : أي الناس شر ؟ قال : الذي لا يبالي أن رآه الناس مسيئا .

قلت : وهذا أيضا مرفوع معنى ، قال صلى الله عليه وسلم : « كل أمتي معافي إلا المجاهرين وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملا ثم يصبح وقد ستره الله فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه » . رواه أبو هريرة نرجه البخاري . وقال وهب بن منبه : قرأت من حكمة لقمان أربع من عشرة آلاف باب . وروى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدروع ، وقد لين الله له الحديد كالطين فأراد أن يسأله ، فأدركته الحكمة فسكت ؛ فلما أتمها ليسها وقال : نعم لبؤس الحرب أنت . فقال : الصمت حكمة ، وقليل فاعله . فقال له داود : بحق ما سُميت حكيما .

قوله تعالى : ﴿ اِنْ اَشْكُرْ لِلّٰهِ ﴾ فيه تقديران : أحدهما أن تكون « أن » بمعنى أي مفسرة ؛ أي قلنا له اشكر . والقول الآخر أنها في موضع نصب والفعل داخل في صلتها ؛ كما حكى سيويو : كتبت إليه أن قم ؛ إلا أن هذا الوجه عنده بعيد . وقال الزجاج : المعنى ولقد آتينا لقمان

(١) اللحيان : حائطا الفم ، وهما العظامان اللذان فيهما الأسنان من داخل الفم من كل ذي لحي .

الحكمة لأن يشكر الله تعالى . وقيل : أى بأن أشكر الله تعالى فشكره فكان حكيماً بشكره لنا .
 الشكر لله : طاعته فيما أمر به . وقد مضى القول في حقيقته لغة ومعنى في « البقرة » وغيرها .
 (وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ) أى من يطع الله تعالى فإنما يعمل لنفسه ؛ لأن نفع الثواب
 عائد إليه . (وَمَنْ كَفَرَ) أى كفر النعم فلم يوحد الله (فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ) عن عبادة خلقه
 (حميدٌ) عند الخلق ؛ أى محمود . وقال يحيى بن سلام : « غنى » عن خلقه « حميد » في فعله .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَىٰ لَا تُشْرِكْ
 بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ) قال السُّهَيْلِي : اسم ابنه ثاران ؛ في قول
 الطبري والقُتَيْبِيِّ . وقال الكلبي : مشكم . وقيل أنعم ؛ حكاه النقاش . وذكر القشيري أن
 ابنه وأمرأته كانا كافرين فما زال يعظهما حتى أسلما .

قلت : ودل على هذا قوله « لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » . وفي صحيح مسلم
 وغيره عن عبد الله قال : لما نزلت « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » شق ذلك على
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : أين لا يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه : يا بني لا تشرك بالله إن الشرك
 لظلم عظيم » . واختلف في قوله « إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » ف قيل : إنه من كلام لقمان . وقيل :
 هو خبر من الله تعالى منقطعاً من كلام لقمان متصلاً به في تأكيد المعنى ؛ ويؤيد هذا الحديث
 المأثور أنه لما نزلت : « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » أشفق أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقالوا : أين لم يظلم ؛ فأنزل الله تعالى « إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فسكن إشفاقهم
 وإنما يسكن إشفاقهم بأن يكون خبراً من الله تعالى ، وقد يسكن الإشفاق بأن يذكر الله ذلك
 عن عبد قد وصفه بالحكمة والسداد . و « إذ » في موضع نصب بمعنى اذكر . وقال الزجاج

(١) راجع ج ١ ص ٣٩٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٨٢ سورة الأنعام .

في كتابه في القرآن : إن « إذ » في موضع نصب بـ « آتينا » والمعنى : ولقد آتينا لقمان الحكمة إذ قال . النحاس : وأحسبه غاطسا ؛ لأن في الكلام واوا تمنع من ذلك . وقال (يَابُنَى) بكسر الياء ؛ لأنها دالة على الياء المحذوفة ، ومن فتحها فلحظة الفتحة عنده ؛ وقد مضى في « هود » القول في هذا . وقوله « يابُنَى » ليس هو على حقيقة التصغير وإن كان على لفظه ، وإنما هو على وجه التزيين ؛ كما يقال للرجل : يا أُخْتِي ، وللصبي هو كُوَيْس .

قوله تعالى : وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿١٤﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ تُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾

فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ) هاتان الآيتان اعتراض بين أثناء وصية لقمان . وقيل : إن هذا مما أوصى به لقمان أبنته ؛ أخبر الله به عنه ؛ أى قال لقمان لابنته لا تشرك بالله ولا تطع في الشرك والديك ، فإن الله وصى بهما في طاعتهما مما لا يكون شركا ومعصية لله تعالى . وقيل : أى وإذ قال لقمان لابنته ؛ فقلنا للقمان فيما آتيناه من الحكمة ووصينا الإنسان بوالديه ؛ أى قلنا له أشكر الله ، وقلنا له ووصينا الإنسان . وقيل : وإذ قال لقمان لابنته لا تشرك ، ونحن وصينا الإنسان بوالديه حسنا ، وأمرنا الناس بهذا ، وأمر لقمان به أبنته ؛ ذكر هذه الأقوال القشيري . والصحيح أن هاتين الآيتين نزلتا في شأن سعد بن أبي وقاص ؛ كما تقدم في « العنكبوت » وعليه جماعة المفسرين .

(١) في نسخ الأصل : « يوسف » وهو تحريف . راجع ج ٩ ص ٣٩ (٢) راجع ج ١٣ ص ٣٢٨

وجملة هذا الباب أن طاعة الأبوين لا تراعى في ركوب كبيرة ولا في ترك فريضة على الأعيان، وتلزم طاعتهما في المباحات، ويستحسن في ترك الطاعات الندب، ومنه أمر الجهاد الكفائية، والإجابة للأُم في الصلاة مع إمكان الإعادة؛ على أن هذا أقوى من الندب؛ لكن يعمل بخوف هلكة عليها، ونحوه مما يبيح قطع الصلاة فلا يكون من الندب. وخالف الحسن في هذا التفصيل فقال: إن منعه أمه من شهود العشاء شفقة فلا يطعها.

الثانية — لما خصّ تعالى الأم بدرجة ذكر الحمل وبدرجة ذكر الرضاع حصل لها بذلك ثلاث مراتب، وللأب واحدة؛ وأشبه ذلك قوله صلى الله عليه وسلم حين قال له رجل من أبر؟ قال: «أمك» قال ثم من؟ قال: «أمك» قال ثم من؟ قال: «أمك» قال ثم من؟ قال: «أبوك» فجعل له الأربع من المبرة كما في هذه الآية؛ وقد مضى هذا كله في «سبحان».

الثالثة — قوله تعالى «وَهَنَّا عَلَى وَهْنٍ» أي حملته في بطنها وهي تزداد كل يوم ضعفا على ضعف. وقيل: المرأة ضعيفة الخلقة ثم يضعفها الحمل. وقرأ عيسى الثقفي «وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ» بفتح الهاء فيهما؛ ورويت عن أبي عمرو، وهما بمعنى واحد. قال قعنب: ابن أم صاحب:

هل للعواذل من ناهٍ فيزجرها * إن العواذل فيها الآين والوهن
يقال: وَهَنَ يَهِنُ، وَهْنٌ يَوْهَنُ وَهْنَيْنِ؛ مثلُ وِرمٍ يَرِمُ. وانتصب «وَهْنًا» على المصدر؛ ذكره القشيري. النحاس: على المفعول الثاني بإسقاط حرف الجر؛ أي حملته بضعف على ضعف. وقرأ الجمهور «وفصّاله» وقرأ الحسن ويعقوب «وفصّله» وهما لغتان، أي وفصّاله في انقضاء عامين؛ والمقصود من الفصل الفطام، فعبر بغايته ونهايته. ويقال: انفصل عن كذا أي تميز؛ وبه سُمِّيَ الفَصِيل.

الرابعة - الناس يُجْمَعُونَ على العامين في مدة الرضاع في باب الأحكام والنفقات ، وأما في تحريم اللبن فحددت فرقة بالعام لازيادة ولا نقص . وقالت فرقة : العامان وما اتصل بهما من الشهر ونحوه إذا كان متصل الرضاع . وقالت فرقة : إن فُطِمَ الصبي^(١) قبل العامين وترك اللبن فإن ما شرب بعد ذلك في الحواين لا يحترم ، وقد مضى هذا في « البقرة » مستوفى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ اِنَّ اَشْكُرْلِي ﴾ « أن » في موضع نصب في قول الزجاج ، وأن المعنى : ووصينا الإنسان بوالديه أن أشكركم . النحاس : وأجود منه أن تكون « أن » مفسرة ، والمعنى : قلنا له أن أشكركم ولوالديك . قيل : الشكر لله على نعمة الإيمان ، وللوالدين على نعمة التربية . وقال سفيان بن عيينة : من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ، ومن دعا لوالديه في أدبار الصلوات فقد شكرهما .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَاِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ اَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ اَنَابَ اِلَيَّ ثُمَّ اِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنَبِّشُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ قد بينا أن هذه الآية والتي قبلها نزلتا في شأن سعد بن أبي وقاص لما أسلم ، وأن أمه وهي حمنة بنت أبي سفيان بن أمية خلقت ألا تأكل ، كما تقدم في الآية قبلها .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ نعت لمصدر محذوف ، أي مصاحباً معروفاً ، يقال صاحبته مصاحبة ومصاحباً . و« معروفاً » أي ما يحسن .

والآية دليل على صلة الأبوين الكافرين بما أمكن من المال إن كانا فقيرين ، والآية القول والدعاء إلى الاسلام برفق . وقد قالت أسماء بنت أبي بكر الصديق للنبي عليه الصلاة والسلام وقد قدمت عليها خالتها وقيل أمها من الرضاعة فقالت : يا رسول الله ، إن أمي قدمت علي وهي راغبة أفأصلها ؟ قال « نعم » . وراغبة قيل معناه : عن الإسلام . قال ابن عطية : والظاهر عندي أنها راغبة في الصلة ، وما كانت لتقدم على أسماء لولا حاجتها . والدة أسماء هي قتيلة بنت عبد العزى بن عبد أسعد . وأم عائشة وعبد الرحمن هي أم رومان قديمة الإسلام .

الثامنة - قوله تعالى : « وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ » وصية لجميع العالم ؛ كأن المأمور الإنسان . و « أناب » معناه مال ورجع إلى الشيء ؛ وهذه سبيل الأنبياء والصالحين . وحكى النقاش أن المأمور سعد ، والذي أناب أبو بكر ؛ وقال : إن أبا بكر لما أسلم أتاه سعد وعبد الرحمن بن عوف وعثمان وطلحة وسعيد والزبير فقالوا : آمنت ؟ قال نعم ؛ فنزلت فيه « أَمْ مَنْ هُوَ قَانَتْ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ » فلما سمعها الستة آمنوا ؛ فانزل الله تعالى فيهم « وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى » إلى قوله - أولئك الذين هداهم الله . وقيل : الذي أناب النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : ولما أسلم سعد أسلم معه أخواه عامر وعويمر ؛ فلم يبق منهم مشرك إلا عتبة . ثم توعد عز وجل بالبعث من في القبور والرجوع إليه للجزاء والتوقيف على صغير الأعمال وكبيرها .

قوله تعالى : يَبْنِيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَكِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾

المعنى : وقال لقمان لابنه يا بني . وهذا القول من لقمان إنما قصد به إعلام ابنه بقدر قدرة الله تعالى . وهذه الغاية التي أمكنه أن يفهمه ، لأن الخردلة يقال إن الحس لا يدرك لها ثِقَلًا ، إذ لا ترجح ميزانها . أى لو كان للإنسان رزق مِثْقَالِ حَبَّةِ خَرْدَلٍ في هذه المواضع جاء الله بها حتى يسوقها إلى من هي رزقه ؛ أى لا تهتم للرزق حتى تشتغل به عن أداء الفرائض وعن اتباع سبيل من أناب إلى .

قلت : ومن هذا المعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود : « لا تُكْثِرْ هَمَّكَ مَا يُقَدَّرُ يَكُنْ وَمَا تُرْزَقُ يَأْتِكَ » . وقد نطقت هذه الآية بأن الله تعالى قد أحاط بكل شيء علما ، وأحصى كل شيء عددا ؛ سبحانه لا شريك له . وروى أن ابن لقمان سأل أباه

عن الحبة تقع في سفل البحر أيعلمها الله ؟ فراجع لقمان بهذه الآية . وقيل : المعنى أنه أراد الأعمال ، المعاصي والطاعات ؛ أى إن تك الحسنة أو الخطيئة مثقال حبة يأت بها الله ؛ أى لا تفوت الإنسان المقدر وقوعها منه . وبهذا المعنى يتحصل في الموعظة ترجية وتخويف مضاف [ذلك] إلى تبين قدرة الله تعالى . وفي القول الأول ليس فيه ترجية ولا تخويف .

قوله تعالى : (**مِثْقَالَ حَبَّةٍ**) عبارة تصلح للجواهر ، أى قدر حبة ، وتصلح للأعمال ؛ أى ما يزنه على جهة المائلة قدر حبة . ومما يؤيد قول من قال هى من الجواهر قراءة عبد الكريم الجزرى « فتكن » بكسر الكاف وشد النون ، من الكنن الذى هو الشيء المغطى . وقرأ جمهور القراء « إن تك » بالتاء من فوق « مثقال » بالنصب على خبر كان ، وأسماها مضممر تقديره : مسألك ، على ما روى ، أو المعصية والطاعة على القول الثانى ؛ ويدل على صحته قول ابن لقمان لأبيه : يا أبت إن عملت الخطيئة حيث لا يرانى أحد كيف يعلمها الله ؟ فقال لقمان : « يا بنى إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة » الآية . فما زال أبنه يضطرب حتى مات ؛ قاله مقاتل . والضمير فى « إنها » ضمير القصة ؛ كقولك : إنها هند قائمة ؛ أى القصة إنها إن تك مثقال حبة . والبصريون يميزون : إنها زيد ضربته ؛ بمعنى إن القصة . والكوفيون لا يميزون هذا إلا فى المؤنث كما ذكرنا . وقرأ نافع « مثقال » بالرفع . وعلى هذا « تك » يرجع إلى معنى خردلة ؛ أى إن تك حبة من خردل . وقيل : أسند إلى المثلال فعلاً فيه علامة التانيث من حيث انضاف إلى مؤنث هو منه ؛ لأن مثقال الحبة من الخردل إما سيئة أو حسنة ؛ كما قال : « فله عشر أمثالها » فأنت وإن كان المثل مذكراً ؛ لأنه أراد الحسنات . وهذا كقول الشاعر :

مَشِينٌ كَمَا اهْتَرَّتْ رِمَاحٌ تَسْفَهُتُ * أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ^(٢)

و « تك » هاهنا بمعنى تقع فلا تقتضى خبراً .

(١) زيادة عن ابن عطية . (٢) البيت لذى الرمة . و « تسفهت » : استخفت ، والسفه خفة العقل وضعفه . و « النواسم » : الضعيفة الهبوب . وصف نساء فيقول : إذا مشين اهترزن في مشين وتلين فكأنهن رماح نصبت فرت عليها الرياح فاهترزت وتشتت .

قوله تعالى : ﴿ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ ﴾ قيل : معنى الكلام المبالغة والانتها في التفهيم ؛ أى أن قدرته تعالى تنال ما يكون في تضاعيف صخرة وما يكون في السماء والأرض . وقال ابن عباس : الصخرة تحت الأرضين السبع وعليها الأرض . وقيل : هى الصخرة على ظهر الحوت . وقال السدى : هى صخرة ليست فى السموات والأرض ، بل هى وراء سبع أرضين عليها ملك قائم ؛ لأنه قال : ﴿ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ ﴾ وفيهما غنية عن قوله : « فتكن في صخرة » ؛ وهذا الذى قاله ممكن ، ويمكن أن يقال : قوله « فتكن في صخرة » تأكيد ؛ كقوله : « اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ » ، وقوله : « سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا » .

قوله تعالى : يٰٓيُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَآمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ﴿١٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يٰٓيُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ ﴾ وصى ابنه بعظم الطاعات وهى الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وهذا إنما يريد به بعد أن يمثل ذلك هو فى نفسه ويزدجر عن المنكر، وهنا هى الطاعات والفضائل أجمع . ولقد أحسن من قال :
وأبدأ بنفسك فأنهها عن غيها * فاذا آتته عنه فانت حكيم
فى أبيات تقدم فى « البقرة » ذكرها ^(١) .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ ﴾ يقتضى حصاً على تغيير المنكر وإن نالك ضرر ؛ فهو إشعار بأن المغير يؤذى أحياناً ؛ وهذا القدر على جهة الندب والقوة فى ذات الله ؛ وأما على اللزوم فلا ، وقد مضى الكلام فى هذا مستوفى فى « آل عمران والمائدة » . وقيل : أمره بالصبر على شدائد الدنيا كالأمراض وغيرها ، وألا يخرج من الجزع الى معصية الله عز وجل ؛ وهذا قول حسن لأنه يعم .

(١) راجع ج ١ ص ٣٦٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٤ ص ٤٧ ، وج ٦ ص ٢٥٣ طبعة أولى أو ثانية .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ قال ابن عباس : من حقيقة الإيمان الصبر على المكروه . وقيل : إن إقامة الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من عزم الأمور ؛ أى مما عزمه الله وأمر به ؛ قاله ابن جريج . ويحتمل أن يريد إن ذلك من مكارم الأخلاق وعزائم أهل الحزم السالكين طريق النجاة . وقول ابن جريج أصوب .

قوله تعالى : وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمَسَّ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قرأ نافع وأبو عمرو وحزمة والكسائي وابن مُحَيِّص « تصاعر » بالألف بعد الصاد . وقرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر والحسن ومجاهد « تُصَعِّر » وقرأ الجحدري « تُصَعِر » بسكون الصاد ؛ والمعنى متقارب . والصَّعَر : الميل ؛ ومنه قول الأعرابي : وقد أقام الدهر صعري ، بعد أن أقت صعره . ومنه قول عمرو بن حُفَيٍّ التغلبي :

وكنا إذا الجبار صَعَرَ خَدَّه * أَقْنَا لَهُ مِنْ مَيْلِهِ فَتَقَوَّمَ ^(١)

وأنشده الطبري « فتقوَّما » . قال ابن عطية : وهو خطأ ؛ لأن قافية الشعر مخفوضة . ^(٢)

وفي بيت آخر :

■ أَقْنَا لَهُ مِنْ خَدِّهِ الْمُتَصَعِّر * ■

قال الهروي : « ولا تصاعر » أى لا تعرض عنهم تكبرا عليهم ؛ يقال : أصاب البعير صعراً وصيّد إذ أصابه داء يلوى منه عنقه . ثم يقال للتكبر : فيه صَعَرٌ وصيّد ؛ فعنى « لا تصعر » أى لا تلزم خدك الصعر . وفي الحديث : « يأتى على الناس زمان ليس فيهم إلا أصعر أو أبتَر »

(١) يريد : فتقوَّم أنت . (٢) قبل هذا البيت كما في معجم الشعراء للرزباني :

نعاطى الملوك الحق ما قصدوا بنا ■ وليس علينا قتالهم محرم

قال المرزباني : وهذا البيت — بيت الشاهد — يروى من قصيدة المتلمس التي أولها .

يعرفنى أى رجال ولن ترى * أخا كرم إلا بأن يتكرما

والأصغر : المعرض بوجهه كبيرا ، وأراد رُدالة الناس الذين لا دين لهم . وفي الحديث :
 «كَلَّ صَبَّارٌ مَلْعُونٌ» أى كل ذى أبهة وكبر .

الثانية — معنى الآية : ولا تُمِلْ خَدَّكَ للناس كبيرا عليهم وإعجابا واحتقارا لهم .
 وهذا تأويل ابن عباس وجماعة . وقيل : هو أن تلوى شِدْقَكَ إذا ذكر الرجل عندك كأنك
 تحتقره ، فالمعنى : أقبل عليهم متواضعا مؤنسا مستأنسا ، وإذا جَدَّكَ أصغرهم فأصغ اليه
 حتى يكمل حديثه . وكذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل .

قلت : ومن هذا المعنى ما رواه مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال : «لا تباغضوا ولا تداربوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يحل
 لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث» . فالتدابير الإعراض وترك الكلام والسلام ونحوه .
 وإنما قيل للإعراض تدابر لأن من أبغضته أعرضت عنه وولّيته دبرك ، وكذلك يصنع
 هو بك . ومن أحببته أقبلت عليه بوجهك وواجهته لتسره ويسرك ، فمعنى التدابر موجود
 فيمن صَعَّرَ خَدَّهُ ، وبه فسر مجاهد الآية . وقال ابن خُوَيزِمَةَ : قوله «ولا تصاعر خَدَّكَ
 للناس» كأنه نهى أن يذلل الإنسان نفسه من غير حاجة ، ونحو ذلك روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال : «ليس للإنسان أن يذلل نفسه» .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ أى متبخترا متكبرا ، مصدر
 فى موضع الحال ، وقد مضى فى «سبحان» . وهو النشاط والمشي فرحا فى غير شغل وفى غير
 حاجة . وأهل هذه الخلق ملازمون للفخر والخيلاء ، فالمرح مختال فى مشيته . روى يحيى
 ابن جابر الطائى عن ابن عائذ الأزدي عن غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ : أتيت بيت المقدس
 أنا وعبد الله بن عبيد بن عمير قال بخلسنا إلى عبد الله بن عمرو بن العاصى فسمعته يقول : إن
 القبر يكلم العبد إذا وضع فيه فيقول يا بن آدم ما غرَّكَ بى ! ألم تعلم أنى بيت الوحدة ! ألم
 تعلم أنى بيت الظلمة ! ألم تعلم أنى بيت الحق ! يا بن آدم ما غرَّكَ بى لقد كنت تمشى حولى

فَدَادَا . قال ابن عائذ قلت لَغُضِيف : ما الفَدَاد يا أبا أسماء ؟ قال : كِبْعُضِ مِشِيَتِكَ يا بن أخي أحياناً . قال أبو عبيد : والمعنى ذا مال كثير وذا خِيَلَاء . وقال صلى الله عليه وسلم : " من جَرَّ ثوبه خِيَلَاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة " . والفَخْزور هو الذى يعدد ما أُعْطِيَ ولا يشكر الله تعالى ؛ قاله مجاهد . وفى اللفظة الفخز بالنسب وغير ذلك .

قوله تعالى : **وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ** ﴿١٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ)** لما نهاه عن الخُلُقِ الذميم رسم له الخُلُقُ الكريم الذى ينبغى أن يستعمله فقال : **(وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ)** أى تَوَسَّطْ فيه . والقصد ما بين الإسراع والبطء ؛ أى لا تَدَبْ دِيبَ المتماوتين ولا تَتَبْ ثَبَّ الشطار ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن " . فأما ما روى عنه عليه السلام أنه كان إذا مشى أسرع ، وقول عائشة فى عمر رضى الله عنهما : كان إذا مشى أسرع ؛ فإنما أرادت السرعة المرتفعة عن دِيبِ المتماوت ؛ والله أعلم . وقد مدح الله سبحانه من هذه صفته حسباً تقدم بيانه فى « الفرقان » .

الثانية — قوله تعالى : **(وَأَعْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ)** أى انقص منه ؛ أى لا تتكلف رفع الصوت وخذ منه ما تحتاج إليه ؛ فإن الجهر بأكثر من الحاجة تكلف يؤذى . والمراد بذلك كله التواضع ؛ وقد قال عمر لمؤذن تكلف رفع الأذان بأكثر من طاقته : لقد خشيت أن ينشق مُرْبَطَاؤُكَ ؛ والمؤذن هو أبو محذورة سَمْرَة بن مَعِير . والمُرْبِطَاء : ما بين السرة إلى العانة .

الثالثة — قوله تعالى : **(إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ)** أى أقبحها وأوحشها ؛ ومنه أمانا بوجه منكر . والحمار مثل فى الذم البليغ والشتيمة ، وكذلك نهاقه ؛ ومن استفحاشهم

(١) راجع ج ١٣ ص ٦٨ (٢) فى الأصول : « معمر » بالميم بدل اليا . وهو تحريف .

لذكره مجرداً أنهم يكتنون عنه ويرغبون عن التصريح فيقولون : الطويل الأذنين ؛ كما يكتنى عن الأشياء المستقدرة . وقد عُدَّ في مساوئ الآداب أن يجرى ذكر الحمار في مجلس قوم من أولى المزوءة . ومن العرب من لا يركب الحمار استنكافاً وإن بلغت منه الرجل^(١) . وكان عليه الصلاة والسلام يركبه تواضعاً وتذلاً لله تبارك وتعالى .

الرابعة — في الآية دليل على تعريف قبح رفع الصوت في المخاطبة والملاحاة بقبح^(٢) أصوات الحمير ؛ لأنها عالية . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” وإذا سمعتم نهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان فإنها رأَتْ شيطاناً “ . وقد روى : أنه ما صاح حمار ولا نبح كلب إلا أن يرى شيطاناً . وقال سفيان الثوري : صياح كل شيء تسبيح إلا نهيق الحمير . وقال عطاء : نهيق الحمير دعاء على الظلمة .

الخامسة — وهذه الآية أدب من الله تعالى بترك الصياح في وجوه الناس تهاوناً بهم ، أو بترك الصياح جملة ؛ وكانت العرب تفخر بجسارة الصوت الجاهل وغير ذلك ، فمن كان منهم أشد صوتاً كان أعز ، ومن كان أخفض كان أذل ، حتى قال شاعرهم :
جهير الكلام جهير العطاس * جهير الرواء جهير النعم^(٣)
ويعتدو على الأئمن عدوى الظالم * ويعلمو الرجال بخلق عثم^(٤)
فنهى الله سبحانه وتعالى عن هذه الخلق الجاهلية بقوله « إن أنكر الأصوات لصوت الحمير » أي لو أن شيئاً يهاب لصوته لكان الحمار ؛ فجعلهم في المثل سواء .

السادسة — قوله تعالى : « لَصَوْتُ الْحَمِيرِ » اللام للتأكيد ، ووحد الصوت وإن كان مضافاً إلى الجماعة لأنه مصدر والمصدر يدل على الكثرة ، وهو مصدر صات يصوت صوتاً فهو صائت . ويقال : صوت تصويتاً فهو مصوت . ورجل صات أي شديد الصوت بمعنى صائت ؛ كقولهم : رجل مال ونال ؛ أي كثير المال والنوال .

(١) الرجل (بضم فسكون) : المشى ورجلاً . (٢) الملاحاة : الملاومة والمباغضة .

(٣) الرواء (بالضم والمد) : المنظر الحسن ، والنعم : الإبل . (٤) الأئمن : الإعياء ، والخلق العثم : التام .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ذكر نعمه على بنى آدم ، وأنه سخر لهم « ما في السموات » من شمس وقر ونجوم وملائكة تحوطهم وتجزئ إليهم منافعهم . « وما في الأرض » عام في الجبال والأشجار والثمار وما لا يحصى . ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ﴾ أى أكلها وأتمها . وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمار « وأصبغ » بالصاد على بدلها من السين ؛ لأن حروف الاستعلاء تجذب السين من سُفْلِهَا إلى عَاقِبَتِهَا صادا . والنعم جمع نعمة كسندرة وسندر (بفتح الدال) وهى قراءة نافع وأبى عمرو وحفص . الباقون « نعمة » على الأفراد والإفراد يدل على الكثرة ؛ كقوله تعالى « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » . وهى قراءة ابن عباس من وجوه صحاح . وقيل : إن معناها الإسلام ؛ قال النبى صلى الله عليه وسلم لابن عباس وقد سأله عن هذه الآية : « الظاهرة الإسلام وما حسن من خلقك والباطنة ما ستر عليك من سبب عمالك » . النحاس : وشرح هذا أن سعيد بن جبير قال فى قول الله عز وجل « وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُظْهِرَكُمْ لِيَتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ » ^(١) قال : يدخلكم الجنة . وتام نعمة الله عز وجل على العبد أن يدخله الجنة ، فكذا لما كان الإسلام يؤول أمره إلى الجنة سُمي نعمة . وقيل : الظاهرة الصحة وكمال الخلق ، والباطنة المعرفة والعقل . وقال المحاسبى : الظاهرة نعم الدنيا ، والباطنة نعم العقبى . وقيل : الظاهرة ما يرى بالأبصار من المال والجاه والجمال فى الناس وتوفيق الطاعات ، والباطنة ما يجده المرء فى نفسه من العلم بالله

وحسن اليقين وما يدفع الله تعالى عن العبد من الآفات . وقد سرد الماوردي في هذا أقوالاً تسعة ، كلها ترجع إلى هذا .

قوله تعالى : **﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾** تقدم معناها في «الحج» وغيرها.^(١)
 نزلت في يهودي جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ، أخبرني عن ربك ، من أي شيء هو ؟ بغاءت صاعقة فأخذته ؛ قاله مجاهد ، وقد مضى هذا في «الرعد»^(٢) . وقيل : إنها نزلت في النضر بن الحارث ، كان يقول : إن الملائكة بنات الله ؛ قاله ابن عباس ؛ **﴿يُجَادِلُ﴾** يخاصم **﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾** أي بغير حجة **﴿وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُذِيرٍ﴾** أي نير بين ؛ إلا الشيطان فيما يلقي إليهم ، «وإن الشياطين ليؤحسون إلى أوليائهم ليجادلوكم»^(٣) وإلا تقليد الأسلاف كما في الآية بعد . **﴿أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾** يتبعونه .

قوله تعالى : **﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾**^(٤)

قوله تعالى : **﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾** أي يخلص عبادته وقصده إلى الله تعالى . **﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾** لأن العبادة من غير إحسان ولا معرفة القلب لا تنفع ؛ نظيره : «وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ»^(٥) . وفي حديث جبريل قال : فأخبرني عن الإحسان ؟ قال : «أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(٦) . **﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾** قال ابن عباس : لا إله إلا الله ؛ وقد مضى في «البقرة»^(٦) . وقد قرأ علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه والسلمي وعبد الله بن مسلم بن يسار «وَمَنْ يُسْلِمْ» . النحاس : و«يسلم» في هذا أعرف ؛ كما قال عز وجل «فَقَسَلْتُ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ» ومعنى «أسلمت وجهي لله» قصدت بعبادتي إلى الله عز وجل ؛ ويكون «يسلم» على التكثير ؛ إلا أن المستعمل

(١) راجع ج ١٢ ص ١٥ و ١٥٠ (٢) راجع ج ٩ ص ٢٩٨ (٣) آية ١٢١ سورة الأنعام .
 راجع ج ٧ ص ٧٧ (٤) آية ١١٢ سورة طه . (٥) آية ٢٥٦ سورة البقرة . راجع ج ٣ ص ٢٧٩
 (٦) آية ٢٠ سورة آل عمران . راجع ج ٤ ص ٤٥

في سلمت أنه بمعنى دفعت ؛ يقال سلمت في الخنطة ، وقد يقال أسلمت . الزمخشري :
قرأ علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه «ومن يسلم» بالتشديد ؛ يقال : أسلم أمرك وسلم
أمرك إلى الله تعالى ؛ فإن قلت : ماله عُدَى بلى ، وقد عُدَى باللام في قوله عز وجل
«بلى من أسلم وجهه لله» ؟ قلت : معناه مع اللام أنه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه سالماً لله ؛
أي خالصاً له . ومعناه مع إلى راجع إلى أنه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفع
إليه . والمراد التوكل عليه والتفويض إليه . (وَالِىَ اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) أي مصيرها .

قوله تعالى : وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ
بِمَا عَمِلُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٣﴾ نَمَتَّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ
إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا) أي نجازيهم .
(إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) . (نَمَتَّعُهُمْ قَلِيلًا) أي نبقئهم في الدنيا مدة قليلة يتمتعون بها .
(ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ) أي نلجئهم ونسوقهم . (إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ) وهو عذاب جهنم . ولفظ
« مَنْ » يصلح للواحد والجمع ، فلهذا قال « كفره » ثم قال « مرجعهم » وما بعده
على المعنى .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) أي هم
يعترفون بأن الله خالقهم فلم يعبدون غيره . (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) أي على ما هدانا له من دينه ،
وليس الحمد لغيره . (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أي لا ينظرون ولا يتدبرون . (لِلَّهِ

مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أَى مَلَكًا وَخَلْقًا . (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ) أَى الْغَنَى عَنْ خَلْقِهِ وَعَنْ عِبَادَتِهِمْ ، وَإِنَّمَا أَمْرُهُمْ لِيَنْفَعَهُمْ . (الْحَمِيدُ) أَى الْمَحْمُودُ عَلَى صُنْعِهِ .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾

لما احتج على المشركين بما احتج به أن معاني كلامه سبحانه لا تنفذ، وأنها لا نهاية لها . وقال القفال : لما ذكر أنه سخر لهم ما في السموات وما في الأرض وأنه أسبغ النعم نبيه على أن الأشجار لو كانت أقلاما والبحار مدادا فكتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ووحدانيته لم تنفذ تلك العجائب . قال القشيري : فرد معنى تلك الكلمات إلى المقدورات ، وحمل الآية على الكلام القديم أولى ؛ والمخلوق لا بد له من نهاية ، فإذا نفيت النهاية عن مقدوراته فهو نفى النهاية عما يقدر في المستقبل على إيجاده ، فأما ما حصره الوجود وعده فلا بد من تنافيه ، والقديم لا نهاية له على التحقيق . وقد مضى الكلام في معنى « كلمات الله » في آخر « الكهف »^(١) . وقال أبو علي . المراد بالكلمات والله أعلم ما في المقدور دون ما خرج منه إلى الوجود . وهذا نحو مما قاله القفال ، وإنما الغرض الإعلام بكثرة معاني كلمات الله وهي في نفسها غير متناهية ، وإنما قرب الأمر على أفهام البشر بما يتناهى لأنه غاية ما يعهده البشر من الكثرة ؛ لا أنها تنفذ بأكثر من هذه الأقلام والبحور . ومعنى نزول الآية يدل على أن المراد بالكلمات الكلام القديم . قال ابن عباس : إن سبب هذه الآية أن اليهود قالت : يا محمد ، كيف عُنِينَا بهذا القول « وما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا »^(٢) ونحن قد أوتينا التوراة فيها كلام الله وأحكامه ، وعندك أنها تبين كل شيء ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « التوراة قليل من كثير » ونزلت هذه الآية ، والآية مدنية . قال أبو جعفر النحاس : فقد تبين أن الكلمات ها هنا يراد بها العلم وحقائق الأشياء ؛ لأنه عز وجل علم قبل أن

(١) راجع ج ١١ ص ٦٨ . (٢) آية ٨٥ سورة الإسراء . راجع ج ١٠ ص ٣٢٤ .

يخلق الخلق ما هو خالق في السموات والأرض من كل شيء ، وعلم ما فيه من مثاقيل الذر ،
وعلم الأجناس كلها وما فيها من شجرة وعضو ، وما في الشجرة من ورقة ، وما فيها من
ضروب الخلق ، وما يتصرف فيه من ضروب الطعام واللون ، فلو سمي كل دابة وحدها ،
وسمي أجزائها على ما علم من قليلها وكثيرها وما تحولت عليه من الأحوال ، وما زاد فيها في كل
زمان ، وبين كل شجرة وحدها وما تفرعت إليه ، وقدر ما يبدى من ذلك في كل زمان .
ثم كتب البيان على كل واحد منها ما أحاط الله جل ثناؤه به منها ، ثم كان البحر مدادا لذلك
البيان الذي بين الله تبارك وتعالى عن تلك الأشياء يمده من بعده سبعة أبحر لكان البيان عن
تلك الأشياء أكثر .

قلت : هذا معنى قول القفال ، وهو قول حسن إن شاء الله تعالى . وقال قوم : إن
قريشا قالت سيتم هذا الكلام لمحمد وينحسر ، فنزلت . وقال السدي : قالت قريش ما أكثر
كلام محمد ! فنزلت .

قوله تعالى : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ ﴾ قراءة الجمهور بالرفع على الابتداء ، وخبره في الجملة التي
بعدها ، والجملة في موضع الحال ؛ كأنه قال : والبحر هذه حاله ؛ كذا قدرها سيوييه .
وقال بعض النحويين : هو عطف على « أت » لأنها في موضع رفع بالابتداء . وقرأ أبو عمرو
وآبن أبي إسحاق « والبحر » بالنصب على العطف على « ما » وهي اسم « أت » . وقيل : أي
ولو أن البحر يمده أي يزيد فيه . وقرأ ابن هريرة والحسن « يمده » ؛ من أمده . قالت
فرقة : هما بمعنى واحد . وقالت فرقة : مد الشيء بعضه بعضا ؛ كما تقول : مد النيل الخليج ؛
أي زاد فيه . وأمده الشيء ما ليس منه . وقد مضى هذا في « البقرة . وآل عمران » . وقرأ
جعفر بن محمد « والبحر مداده » . ﴿ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ تقدم . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾
تقدم أيضا . وقال أبو عبيدة : البحر هاهنا الماء العذب الذي ينبت الأقلام ، وأما الماء
الملح فلا ينبت الأقلام .

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٩ طبعة ثانية أو ثالثة . وج ١ ص ١٩٤ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١١ ص ٦٨ . (٣) راجع ج ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية .

قوله تعالى : مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : « مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ » قال الضحاك : المعنى ما ابتداء خلقكم جميعا إلا تخلق نفس واحدة ، وما بعثكم يوم القيامة إلا كبعث نفس واحدة . قال النحاس : وهكذا قدره النحويون بمعنى إلا تخلق نفس واحدة ؛ مثل « وأسأل القرية » . وقال مجاهد : لأنه يقول للقليل والكثير كن فيكون . ونزلت الآية في أبي بن خلف وأبي الأسدين ^(١) ومُنَبِّه ونبيه ابني الججاج بن السباق ، قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن الله تعالى قد خلقنا أطوارا ، نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ، ثم تقول إنا نُبعث خلقا جديدا جميعا في ساعة واحدة ! فانزل الله تعالى « مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ » ، لأن الله تعالى لا يصعب عليه ما يصعب على العباد ، وخلقهُ للعالم تخلقه لنفس واحدة . « إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ » لما يقولون « بَصِيرٌ » بما يفعلون .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » تقدم في الحج وآل عمران ^(٢) . « وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ » أى ذللهما بالطلوع والأفول تقديرا للأجل وإتماما للنافع . « كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى » قال الحسن : إلى يوم القيامة . قتادة :

(١) كذا في نسخ الأصل . وفي روح المعاني : « وأبي الأسود » .

(٢) في الأصول : « الحج والأنعام » وهو تحريف . راجع ج ١٢ ص ٩٠ وج ٤ ص ٥٦ .

إلى وقته في طلوعه وأفوله لا يعدوه ولا يقصُر عنه . (وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) أى من قدر على هذه الأشياء فلا بد من أن يكون عالماً بها ، والعالم بها عالم بأعمالكم . وقراءة العامة « تعملون » بالتاء على الخطاب . وقرأ السلمي ونصر بن عاصم والدوري عن أبي عمرو بالياء على الخبر . (ذَلِكَ) أى فعل الله تعالى ذلك لتعلموا وتيقنوا (بَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ) أى الشيطان ؛ قاله مجاهد . وقيل : ما أشركوا به الله تعالى من الأصنام والأوثان . (وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) العلى في مكانته ، الكبير في سلطانه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ) أى السفن (تَجْرِي) في موضع الخبر . (فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ) أى بلطفه بكم وبرحمته لكم في خلاصكم منه . وقرأ ابن هُرْمُز « بنعمات الله » جمع نعمة وهو جمع السلامة ، وكان الأصل تحريك العين فأسكنت . (لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ) « من » للتبعية ، أى ليرىكم جرى السفن ؛ قاله يحيى بن سلام . وقال ابن شجرة : « من آياته » ما تشهدون من قدرة الله تعالى فيه . النقاش : ما يرزقهم الله منه . وقال الحسن : مفتاح البحار السفن ، ومفتاح الأرض الطرق ، ومفتاح السماء الدعاء . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) أى صبار لقضائه شكور على نعمائه . وقال أهل المعاني : أراد لكل مؤمن بهذه الصفة ؛ لأن الصبر والشكر من أفضل خصال الإيمان . والآية : العلامة ، والعلامة لا تستبين في صدر كل مؤمن إنما تستبين لمن صبر على البلاء وشكر على الرخاء . قال الشَّعْبِيُّ : الصبر نصف الإيمان والشكر نصف الإيمان واليقين الإيمان كله ؛ ألم ترى إلى قوله تعالى « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ » وقوله « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ^(١) » وقال عليه السلام : « الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر » .

قوله تعالى : وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ﴾ قال مقاتل : كالجبال . وقال الكلبي : كالسحاب ؛ وقاله قتادة . جمع ظُلة ؛ شبه الموج بها لكبرها وارتفاعها . قال النابغة في وصف بحر :

يماشين أخضر ذو ظلال * على حافاتهِ فَلَاقَ الدَّنان
وإنما شبه الموج وهو واحد بالظلال وهو جمع ؛ لأن الموج يأتي شيئاً بعد شيء ويركب بعضه بعضاً كالظلال . وقيل : هو بمعنى الجمع ، وإنما لم يجمع لأنه مصدر . وأصله من الحركة والازدحام ؛ ومنه : ماج البحر ، والناس يمجون . قال كعب :

جفئنا إلى موج من البحر وسطه = أحابيش منهم حاسر ومقنع
وقرأ محمد بن الحنفية « موج كالظلال » جمع ظِلٍّ ﴿دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾
موحدين له لا يدعون لخلاصهم سواه ؛ وقد تقدم ^(١) ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ﴾ يعني من البحر . ﴿إِلَى الْبَرِّ
فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ قال ابن عباس : مؤفٍ بما عاهد عليه الله في البحر . النقاش : يعني عدل
في العهد ، وفي في البر بما عاهد عليه الله في البحر . وقال الحسن : «مقتصد» مؤمن متمسك
بالتوحيد والطاعة . وقال مجاهد : «مقتصد» في القول مضمحل للكفر . وقيل : في الكلام
حذف ؛ والمعنى : فمنهم مقتصد ومنهم كافر . ودل على المحذوف قوله تعالى : ﴿وَمَا يَجْحَدُ
بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾ الختار : الغدار . والختار : أسوأ الغدر . قال عمرو بن معديكرب :
فإنك لو رأيت أبا عمير ■ ملأت يديك من غدر وختر

وقال الأعشى :

بالأبقي الفرد من تيماء منزله ■ حصن حصين وجار خير ختار

قال الجوهري : الخثر الغدر؛ يقال : خثره فهو خثار. الماوردي : وهو قول الجمهور .
وقال عطية : إنه الجاحد. ويقال : خثر يَخْثِر ويَخْثَر (بالضم والكسر) خْتَرًا ؛ ذكره القشيري .
ومجد الآيات إنكار أعيانها . والمجد بالآيات إنكار دلائلها .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي
وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ) يعنى الكافر والمؤمن ؛ أى خافوه ووحدوه .
(وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا) تقدم معنى
« يجزى » فى البقرة وغيرها . فإن قيل : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من مات له ثلاثة
من الولد لم يبلغوا الحنث لم تمسه النار إلا تحلة القسم » . وقال : « من ابتلى بشيء من هذه البنات
فأحسن إليهن كن له حجبا من النار » . قيل له : المعنى بهذه الآية أنه لا يحمل والد ذنب
ولده ، ولا مولود ذنب والده ، ولا يؤخذ أحدهما عن الآخر . والمعنى بالأخبار أن ثواب
الصبر على الموت والإحسان إلى البنات يحجب العبد عن النار ، ويكون الولد سابقا له
إلى الجنة . (إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) أى البعث (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ) أى تخدعنكم (الْحَيَاةُ الدُّنْيَا)
بزينتها وما تدعو إليه فتشكوا عليها وتركوا إليها وتركوا العمل للآخرة (وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ)
قراءة العامة هنا وفى سورة الملائكة والحديد بفتح الغين ، وهو الشيطان فى قول مجاهد وغيره ،
وهو الذى يعثر الخلق ويمنيهم الدنيا ويلهيهم عن الآخرة . وفى سورة النساء « يعدهم ويمنيهم » .
وقرأ سيماك بن حرب وأبو حيوة وابن السَّمِيق بضم الغين ؛ أى لا تغترون بأنه مصدر غر
يغر غرورا . قال سعيد بن جبير : هو أن يعمل بالمعصية ويتمنى المغفرة .

(١) راجع ج ١ ص ٣٧٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) أى لم يبلغوا مبلغ الرجال ويجزى عليهم القلم
فكتب عليهم الحنث ؛ وهو الاثم . (٣) هى سورة فاطر آية ٥ (٤) آية ١٤ (٥) آية ١٢٠

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٤﴾

زعم الفراء أن هذا معنى النفي ؛ أى ما يعلمه أحد إلا الله تعالى . قال أبو جعفر النحاس : وإنما صار فيه معنى النفي والإيجاب بتوقيف الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قال في قول الله عز وجل « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ » : « إنها هذه » .

قلت : قد ذكرنا في سورة « الأنعام » حديث ابن عمر في هذا ، خرجه البخارى . وفي حديث جبريل عليه السلام قال : « أخبرني عن الساعة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما المسئول عنها بأعلم من السائل هن خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى : إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا » قال : « صدقت » . لفظ أبي داود الطيالسى . وقال عبد الله بن مسعود : كل شيء أوتي نبيكم صلى الله عليه وسلم غير خمس : « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ » الآية إلى آخرها . وقال ابن عباس : هذه الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى ، ولا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل ، فمن ادعى أنه يعلم شيئا من هذه فقد كفر بالقرآن ؛ لأنه خالفه . ثم إن الأنبياء يعلمون كثيرا من الغيب بتعريف الله تعالى إياهم . والمراد بإبطال كون الكهنة والمنجمين ومن يستسقى بالأنواء ^(٢) وقد يعرف بطول التجارب أشياء من ذكورة الحمل وأنوثته إلى غير ذلك ؛ حسبا تقدم ذكره في الأنعام ^(٣) . وقد تختلف التجربة وتنكسر العادة ويبقى العلم لله تعالى وحده . وروى أن يهوديا كان يحسب حساب النجوم ، فقال لابن عباس : إن شئت نبأتك نجم أبنك ، وأنه يموت بعد عشرة أيام ،

(١) راجع ج ٧ ص ١ (٢) الأنواء : جمع نوء ، وهو سقوط نجم في المنازل في المغرب مع الفجر

وطلوع آخر من المشرق يقابله في ساعته . وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحر والبرد إلى الساقط منها .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢ وما بعدها .

وأنت لا تموت حتى تعمى ، وأنا لا يحول عليّ الحول حتى أموت . قال : فأين موتك يا يهودي ؟ فقال : لا أدري . فقال ابن عباس : صدق الله « وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » فرجع ابن عباس فوجد أبنته محمومة ، ومات بعد عشرة أيام . ومات اليهودي قبل الحول ، ومات ابن عباس أعمى . قال عليّ بن الحسين راوى هذا الحديث : هذا أعجب الأحاديث . وقال مقاتل : إن هذه الآية نزلت في رجل من أهل البادية اسمه الوارث بن عمرو بن حارثة ، أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن امرأتى حبلى فأخبرنى ماذا تلد ، وبلادنا جدبة فأخبرنى متى ينزل الغيث ، وقد علمت متى ولدت فأخبرنى متى أموت ، وقد علمت ما علمت اليوم فأخبرنى ماذا أعمل غدا ، وأخبرنى متى تقوم الساعة ؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية ، ذكره القشيريّ والماورديّ . وروى أبو المليح عن أبي عزة الهذليّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أراد الله تعالى قبض روح عبد بأرض جعل له إليها حاجة فلم ينته حتى يقدمها - ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم - « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ » - إلى قوله - « بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » ذكره الماورديّ ، وخرجه ابن ماجه من حديث ابن مسعود بمعناه . وقد ذكرناه في كتاب (التذكرة) مستوفى . وقراءة العامة « وَيُنَزَّلُ » مشددا . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزمة والكسائي مخففا . وقرأ أبيّ بن كعب « بِأَيَّةِ أَرْضٍ » الباقون « بِأَيِّ أَرْضٍ » . قال الفراء : اكتفى بتأنيث الأرض من تأنيث أى . وقيل : أراد بالأرض المكان فذكر . قال الشاعر :

فلا مُزْنَةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا * ولا أرض أبقل إبقاها^(١)

وقال الأخفش : يجوز مررت بجارية أى جارية ، وأية جارية . وشبهه سيبويه تأنيث « أى » بتأنيث كل في قولهم : كلن . « إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ » « خبير » نعمت لـ « عليم » أو خبر بعد خبر . والله تعالى أعلم .

(١) القائل هو عامر بن جوين الطافى . وصف أرضا مخصبة لكثرة ما نزل بها من الغيث . والمزنة : السحابة .

والودق : المطر .

تفسير سورة السجدة

وهي مكية، غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة؛ وهي قوله تعالى: « أَفَنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا ^(١) » إلى تمام ثلاث آيات؛ قاله الكلبي ومقاتل. وقال غيرهما: إلا خمس آيات، من قوله تعالى: « تَجَافَى جُنُوبُهُمْ ^(٢) — إلى قوله — الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ». وهي ثلاثون آية. وقيل تسع وعشرون. وفي الصحيح عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة « أَلَمْ . تَنْزِيلُ » السجدة و « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ » الحديث. وخرج الدارمي أبو محمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ « أَلَمْ . تَنْزِيلُ » السجدة. و « تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ». قال الدارمي: وأخبرنا أبو المغيرة قال حدثنا عبدة عن خالد بن معدان قال: اقرءوا المنجية، وهي « أَلَمْ . تَنْزِيلُ » فإنه بلغني أن رجلا كان يقرأها، ما يقرأ شيئا غيرها، وكان كثير الخطايا؛ فنشرت جناحها عليه وقالت: رب اغفر له فإنه كان يكثر من قراءتي؛ فشققها الرب فيه وقال: « اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وأرفعوا له درجة ».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: أَلَمْ (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٢)

قوله تعالى: (أَلَمْ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) الإجماع على رفع « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » ولو كان منصوبا على المصدر لحاز؛ كما قرأ الكوفيون « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ». و « تَنْزِيلُ » رفع بالابتداء والخبر (لَا رَيْبَ فِيهِ) . أو خبر على إضمار مبتدأ؛ أي هذا تنزيل، أو المتلو تنزيل، أو هذه الحروف تنزيل. ودلت « أَلَمْ »

(١) آية ١٨ وما بعدها . (٢) آية ١٦ وما بعدها .

على ذكر الحروف . ويجوز أن يكون « لَا رَيْبَ فِيهِ » في موضع الحال من « الكتاب »
و « مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ » الخبر . قال مكي : وهو أحسنها . ومعنى « لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ
الْعَالَمِينَ » لا شك فيه أنه من عند الله ؛ فليس بسحر ولا شعر ولا كهانة ولا أساطير الأولين .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ
قَوْمًا مِمَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ » هذه « أم » المنقطعة التي تقدّر بـ « بل » وألف الاستفهام ؛
أى بل أيقولون . وهى تدل على خروج من حديث إلى حديث ؛ فإنه عز وجل أثبت أنه تنزيل
من رب العالمين ، وأن ذلك مما لا ريب فيه ، ثم أضرب عن ذلك الى قوله : « أَمْ يَقُولُونَ
افتراه » أى افعله واختلقه . « بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ » كذبهم فى دعوى الافتراء . « لِتُنْذِرَ
قَوْمًا » قال قتادة : يعنى قريشا ، كانوا أمة أمية لم يأتهم نذير من قبل محمد صلى الله عليه وسلم .
و « لِتُنْذِرَ » متعلق بما قبلها فلا يوقف على « مِنْ رَبِّكَ » . ويجوز أن يتعلق بمحذوف ؛ التقدير :
أنزله لتنذر قوما ، فيجوز الوقف على « من ربك » . و « ما » فى قوله : « مَا أَتَتْهُمْ » نفى .
« مِنْ نَذِيرٍ » صلة . و « نذير » فى محل الرفع ، وهو المعلوم المخوف . وقيل : المراد بالقوم
أهل الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام ؛ قاله ابن عباس ومقاتل . وقيل : كانت الحجة
ثابتة لله جل وعز عليهم بإنذار من تقدم من الرسل وإن لم يروا رسولا ؛ وقد تقدم
هذا المعنى ^(١) .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ
أَفَلَا تُتَذَكَّرُونَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ عرفهم كمال قدرته ليسمعوا القرآن ويتأملوه . ومعنى « خَلَقَ » أبداع وأوجد بعد العدم وبعد أن لم تكن شيئاً . ﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ من يوم الأحد إلى آخر يوم الجمعة . قال الحسن : من أيام الدنيا . وقال ابن عباس : إن اليوم من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض مقداره ألف سنة من سني الدنيا . وقال الضحاك : في ستة آلاف سنة ؛ أي في مدة ستة أيام من أيام الآخرة . ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ تهـائم في الأعراف والبقرة وغيرهما ، وذكرنا ما للعلماء في ذلك مستوفى في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) . وليست « ثُمَّ » للترتيب وإنما هي بمعنى الواو . ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ أي ما للكافرين من ولي يمنع من عذابهم ولا شفيع . ويجوز الرفع على الموضع . ﴿ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ في قدرته وخلوقاته .

قوله تعالى : يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يُعْرِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ قال ابن عباس : يُنْزِلُ الْقَضَاءَ والقدر . وقيل : ينزل الوحي مع جبريل . وروى عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن سابط قال : يدبر أمر الدنيا أربعة : جبريل ، وميكائيل ، وملاك الموت ، وإسرافيل ؛ صلوات الله عليهم أجمعين . فأما جبريل فهوكل بالرياح والجنود . وأما ميكائيل فهوكل بالقطر والماء . وأما ملك الموت فهوكل بقبض الأرواح . وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم . وقد قيل : إن العرش موضع التدبير ؛ كما أن مادون العرش موضع التفصيل ؛ قال الله تعالى : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ ﴾ (٢) . ومادون السموات موضع التصريف ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا ﴾ (٣) .

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ وج ١ ص ٢٥٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) آية ٢ سورة الرعد .

(٣) آية ٥٠ سورة الفرقان .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ ﴾ قال يحيى بن سلام : هو جبريل يصعد إلى السماء بعد نزوله بالوحي . النقاش : هو الملك الذي يدبر الأمر من السماء إلى الأرض . وقيل : إنها أخبار أهل الأرض تصعد إليه مع حملتها من الملائكة ؛ قاله ابن شجرة . ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ . وقيل : « ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ » أى يرجع ذلك الأمر والتدبير إليه بعد انقضاء الدنيا « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ » وهو يوم القيامة . وعلى الأقوال المتقدمة فالكتابة في « يَرْجِعُ » كتابة عن الملك ، ولم يحمله ذكر لأنه مفهوم من المعنى ، وقد جاء صريحاً في « سَأَلَ سَائِلٌ » قوله : « تَرْجِعُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ » . والضمير في ﴿ إِلَيْهِ ﴾ يعود على السماء على لغة من يذكرها ، أو على مكان الملك الذي يرجع إليه ، أو على اسم الله تعالى ، والمراد إلى الموضع الذي أقره فيه ، وإذا رجعت إلى الله فقد رجعت إلى السماء ، أى إلى سدة المنتهى ؛ فإنه إليها يرتفع ما يصعد به من الأرض ومنها ينزل ما يهبط به إليها ؛ ثبت معنى ذلك في صحيح مسلم . والهاء في « مِقْدَارُهُ » راجعة إلى التدبير ، والمعنى : كان مقدار ذلك التدبير ألف سنة من سني الدنيا ؛ أى يقضى أمر كل شيء لألف سنة في يوم واحد ، ثم يلقيه إلى ملائكته ، فإذا مضت قضى لألف سنة أخرى ، ثم كذلك أبداً ؛ قاله مجاهد . وقيل : الهاء للعروج . وقيل : المعنى أنه يدبر أمر الدنيا إلى أن تقوم الساعة ، ثم يرجع إليه ذلك الأمر فيحكم فيه في يوم كان مقداره ألف سنة . وقيل : المعنى يدبر أمر الشمس في طلوعها وغروبها ورجوعها إلى موضعها من الطلوع ، في يوم كان مقداره في المسافة ألف سنة . وقال ابن عباس : المعنى كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة ؛ لأن النزول خمسمائة والصعود خمسمائة . وروى ذلك عن جماعة من المفسرين ، وهو اختيار الطبري ؛ ذكره المهدوي . وهو معنى القول الأول . أى أن جبريل لسرعة سيره يقطع مسيرة ألف سنة في يوم من أيامكم ؛ ذكره الزمخشري . وذكر الماوردي عن ابن عباس والضحاك أن الملك يصعد في يوم مسيرة ألف سنة . وعن قتادة أن الملك ينزل ويصعد في يوم مقداره ألف سنة ؛ فيكون مقدار

نزوله خمسمائة سنة ، ومقدار صعوده خمسمائة على قول قتادة والسدي . وعلى قول ابن عباس والضحاك النزول ألف سنة ، والصعود ألف سنة . « **يَمَّا تَعُدُّونَ** » أى مما تحسبون من أيام الدنيا . وهذا اليوم عبارة عن زمان يتقدر بألف سنة من سني العالم ، وليس بيوم يستوعب نهارا بين ليلتين ؛ لأن ذلك ليس عند الله . والعرب قد تعبر عن مدة العصر باليوم ؛ كما قال الشاعر :

يومان يومٌ مقامات وأندية ■ ويومٌ سير إلى الأعداء تأويب^(١)

وليس يريد يومين مخصوصين ، وإنما أراد أن زمانهم ينقسم شطرين ، فعبر عن كل واحد من الشطرين بيوم . وقرأ ابن أبي عبلة « **يُعْرَجُ** » على البناء للفعل . وقرأ « **يَعُدُّونَ** » بالياء . فأما قوله تعالى : « **فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ** » فشكل مع هذه الآية . وقد سأل عبد الله بن فيروز الديلمي عبد الله بن عباس عن هذه الآية وعن قوله : « **فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ** » فقال : أيام سمّاها سبحانه ، وما أدرى ما هي ؟ فأكره أن أقول فيها ما لا أعلم . ثم سئل عنها سعيد بن المسيّب فقال : لا أدرى . فأخبرته بقول ابن عباس فقال ابن المسيّب للسائل : هذا ابن عباس أتقن أن يقول فيها وهو أعلم مني . ثم تكلم العلماء في ذلك فقيّل : إن آية « **سَأَلْ سَائِلٌ** » هو إشارة إلى يوم القيامة ، بخلاف هذه الآية . والمعنى أن الله تعالى جعله في صعوده على الكفار خمسين ألف سنة ؛ قاله ابن عباس . والعرب تصف أيام المكروه بالطول وأيام السرور بالقصر . قال :

ويوم كظل الرمح قصر طوله * دم الزق عنا وأصطفاق المزارع

وقيّل : إن يوم القيامة فيه أيام ؛ فمنه ما مقداره ألف سنة ومنه ما مقداره خمسون ألف سنة . وقيل : أوقات القيامة مختلفة ، فيعذب الكافر بمجنس من العذاب ألف سنة ، ثم ينتقل إلى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة . وقيل : مواقف القيامة خمسون موقفا ، كلّ موقف ألف سنة . فعنى « **يُعْرَجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ** » أى مقدار

(١) البيت لسلامة بن جندل . والتأويب في كلام العرب : سير النهار كله إلى الليل . يقال : أوب القوم تأويا أى ساروا بالنهار . (٢) آية ٤ سورة المعارج .

وقت ، أو موقف من يوم القيامة . وقال النحاس : اليوم في اللغة بمعنى الوقت ؛ فالمعنى تعرج الملائكة والروح إليه في وقت كان مقداره ألف سنة ، وفي وقت آخر كان مقداره خمسين ألف سنة . وعن وهب بن منبه ، « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » قال : ما بين أسفل الأرض إلى العرش . وذكر الثعلبي عن مجاهد وقتادة والضحاك في قوله تعالى : « تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ^(١) » أراد من الأرض إلى سُدرة المنتهى التي فيها جبريل . يقول تعالى : يسير جبريل والملائكة الذين معه من أهل مقامه مسيرة خمسين ألف سنة في يوم واحد من أيام الدنيا . وقوله : « إِلَيْهِ » يعني إلى المكان الذي أمرهم الله تعالى أن يرجعوا إليه . وهذا كقول إبراهيم عليه الصلاة والسلام : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ ^(٢) » أراد أرض الشام . وقال تعالى : « وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ ^(٣) » أى إلى المدينة . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أتاني ملك من ربي عز وجل برسالة ثم رفع رجله فوضعها فوق السماء والأخرى على الأرض لم يرفعها بعد » .

قوله تعالى : ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾

قوله تعالى : « ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ » أى علم ما غاب عن الخلق وما حضرهم . و « ذَلِكَ » بمعنى أنا . حسبما تقدم بيانه في أول البقرة . وفى الكلام معنى التهديد والوعيد ؛ أى أخلصوا أفعالكم وأقوالكم فإنى أجازى عليها .

قوله تعالى : الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾

(٣) آية ١٠٠ سورة النساء .

(٢) آية ٩٩ سورة الصافات .

(١) آية ٤ سورة المعارج .

(٤) راجع ج ١ ص ١٥٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وآبن عامر « خَلَقَهُ » بإسكان اللام . وفتحها الباقون . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم طلبا لسهولة . وهو فعل ماضٍ في موضع خفض نعت لـ « شَيْءٍ » . والمعنى على ما روى عن ابن عباس : أحكم كل شيء خلقه ، أى جاء به على ما أراد ، لم يتغير عن إرادته . وقول آخر — أن كل شيء خلقه حسن ؛ لأنه لا يقدر أحد أن يأتي بمثل ؛ وهو دال على خالقه . ومن أسكن اللام فهو مصدر عند سيبويه ؛ لأن قوله : « أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » يدل على : خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقًا ؛ فهو مثل « صُنِعَ اللَّهُ » و « كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » . وعند غيره منصوب على البذل من « كُلِّ » أى الذى أحسن خلق كل شيء . وهو مفعول ثانٍ عند بعض النحويين ، على أن يكون معنى « أَحْسَنَ » أفهم وأعلم ؛ فيتعدى إلى مفعولين ، أى أفهم كل شيء خلقه . وقيل : هو منصوب على التفسير ؛ والمعنى : أحسن كل شيء خلقا . وقيل : هو منصوب بإسقاط حرف الجر ، والمعنى : أحسن كل شيء فى خلقه . وروى معناه عن ابن عباس . و ﴿ أَحْسَنَ ﴾ أى أتقن وأحكم ؛ فهو أحسن من جهة ما هو لمقاصده التى أريد لها . ومن هذا المعنى قال ابن عباس وعكرمة : ليست آست القرد بحسنة ، ولكنها متقنة بحكمة . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد « أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » قال : أتقنه . وهو مثل قوله تبارك وتعالى : « الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ » أى لم يخلق الإنسان على خلق البهيمة ، ولا خلق البهيمة [على] خلق الإنسان . ويجوز « خلقه » بالرفع ؛ على تقدير ذلك خلقه . وقيل : هو عموم فى اللفظ خصوص فى المعنى ؛ والمعنى : حسن خلق كل شيء حسن . وقيل : هو عموم فى اللفظ والمعنى ، أى جعل كل شيء خلقه حسنا ، حتى جعل الكلب فى خلقه حسنا ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : فى آست القرد حسنة .

قوله تعالى : ﴿ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾ يعنى آدم . ﴿ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ﴾ تقدّم فى « المؤمنين » وضرها . وقال الزجاج : « مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ » ضئيف .

(١) آية ٨٨ سورة النمل . (٢) آية ٢٤ سورة النساء . (٣) آية ٥٠ سورة طه .

(٤) راجع ج ١٢ ص ١٠٩

وقال غيره « مهين » لا خطر له عند الناس . (ثُمَّ سَوَّاهُ) رجع إلى آدم ، أى سَوَّى خلقه .
 (وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ) ثم رجع إلى ذريته فقال : (وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) .
 وقيل : ثم جعل ذلك الماء المهين خلقا معتدلا ، وركب فيه الروح وأضافه إلى نفسه تشريفا .
 وأيضا فإنه من فعله وخلقها كما أضاف العبد إليه بقوله : « عبدى » . وعبر عنه بالنفخ لأن
 الروح في جنس الريح . وقد مضى هذا مبيّنا في « النساء »^(١) وغيرها . (قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ)
 أى ثم أنتم لا تشكرون بل تكفرون .

قوله تعالى : وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ
 بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ) هذا قول منكرو البعث ؛ أى هل كنا
 وابطاننا وصرنا ترابا . وأصله من قول العرب : ضل الماء في اللبن إذا ذهب . والعرب تقول
 للشيء غلب عليه غيره حتى خفى فيه أثره : قد ضل . قال الأخطل :

كنت القذى في موج أكرر مُزبد * قذف الأتى به فضل ضلالا

وقال قُطْرُب : معنى ضللنا غبنا في الأرض . وأنشد قول النابغة الذبياني :

فأب مُضْلُوهُ بعين جليّة * وغودر بالجولان حزم ونائل

وقرأ ابن مُحَيِّص ويحيى بن يَعْمَر « ضَلَّلْنَا » بكسر اللام ، وهى لغة . قال الجوهري :
 وقد ضللت أضل قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي »^(٢) . فهذه لغة نجد
 وهى الفصيحة . وأهل العالية يقولون : « ضللت » — بكسر اللام — أضل . وهو ضال
 تال ، وهى الضلالة والتلّالة . وأضله أى أضاعه وأهلكه . يقال : أضلّ الميت
 إذا دفن . قال :

* فأب مُضْلُوهُ ... * البيت

ابن السكيت . أضللت بعيرى إذا ذهب منك . وضللت المسجد والدار إذا لم تعرف موضعهما . وكذلك كل شئ مقيم لا يهتدى له . وفى الحديث " لعلي أضل الله " يريد أضل عنه ، أى أخفى عليه ؛ من قوله تعالى : « أَتَذَّابِلْنَا فِي الْأَرْضِ » أى خفيئنا . وأضله الله فضلل ؛ تقول : إنك تهدى الضال ولا تهدى المتضال . وقرأ الأعمش والحسن « ضللنا » بالصاد ؛ أى أنننا . وهى قراءة على بن أبى طالب رضى الله عنه . النحاس : ولا يعرف فى اللغة ضللنا ولكن يقال : ضل اللئم وأصل ، وخم وأخم إذا أنتن . الجوهري : ضل اللئم يصل بالكسر — صلولا ، أى أنتن ، مطبوخا كان أو نيئا . قال الخطيب :

ذاك قى يئذل ذا قدره * لا يفسد اللئم لديه الضلول

وأصل مثله . (إنا لئى خلق جديد)^(١) أى نخلق بعد ذلك خلقا جديدا ؟ وقرأ « أننا » . النحاس : وفى هذا سؤال صعب من العربية ؛ يقال : ما العامل فى « إذا » ؟ و « إن » لا يعمل ما بعدها فيما قبلها . والسؤال فى الاستفهام أشد ؛ لأن ما بعد الاستفهام أجدر ألا يعمل فيما قبله من « إن » كيف وقد اجتمعا . فالجواب على قراءة من قرأ « إنا » أن العامل « ضللنا » ، وعلى قراءة من قرأ « أننا » أن العامل مضمر ، والتقدير أنبعث إذا متنا . وفيه أيضا سؤال آخر ، يقال : أين جواب « إذا » على القراءة الأولى لأن فيها معنى الشرط ؟ فالقول فى ذلك أن بعدها فعلا ماضيا ؛ فلذلك جاز هذا . (بل هم بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ) أى ليس لهم محمود قدرة الله تعالى عن الإعادة ؛ لأنهم يعترفون بقدرته ولكنهم اعتقدوا أن لا حساب عليهم ، وأنهم لا يلقون الله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَى

رَبِّكُمْ تَرْجَعُونَ ﴿١١﴾

فيه مسألتان :

(١) قوله « إنا » قراءة نافع . وعليها جرى المؤلف .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ ﴾ لما ذكر استبعادهم للبعث ذكر توفيتهم وأنه يعيدهم . ﴿ يَتَوَفَّاكُم ﴾ من توفى العدد والشئ إذا استوفاه وقبضه جميعا . يقال : توفاه الله أى استوفى روحه ثم قبضه . وتوفيت مالى من فلان أى استوفيته . ﴿ مَلَكَ الْمَوْتِ ﴾ واسمه عزرائيل ومعناه عبد الله ؛ كما تقدم فى « البقرة »^(١) . وتصرفه كله بأمر الله تعالى وبخلقه واختراعه . وروى فى الحديث أن « البهائم كلها يتوفى الله أرواحها دون ملك الموت » كأنه يعدم حياتها ؛ ذكره ابن عطية .

قلت : وقد روى خلافه ، وأن ملك الموت يتوفى أرواح جميع الخلائق حتى البرغوث والبعوضة . روى جعفر بن محمد عن أبيه قال : نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملك الموت عند رأس رجل من الأنصار ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : « ارفق بصاحبى فإنه مؤمن » فقال ملك الموت عليه السلام « يا محمد ، طيب نفسا وقز عينا فإنى بكل مؤمن رفيق . وأعلم أن ما من أهل بيت مدر ولا شعر فى بر ولا بحر إلا وأنا أتصفحهم فى كل يوم خمس مرات حتى لأنا أعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بأنفسهم . والله يا محمد لو أنى أردت أن أقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الأمر بقبضها » . قال جعفر ابن على : بلغنى أنه يتصفحهم عند مواقيت الصلوات ؛ ذكره المساوردى . وذكر الخطيب أبو بكر أحمد بن على بن ثابت البغدادى قال : حدثنى أبو محمد الحسن بن محمد الخلال قال حدثنا أبو محمد عبد الله بن عثمان الصفار قال حدثنا أبو بكر حامد المصرى قال حدثنا يحيى بن أيوب العلاف قال حدثنا سليمان بن مهيير الكلابى قال حضرت مالك بن أنس رضى الله عنه فأتاه رجل فسأله : أبا عبد الله ، البراغيث أملك الموت يقبض أرواحها ؟ قال : فأطرق مالك طويلا ثم قال : ألها أنفس ؟ قال نعم . قال : ملك الموت يقبض أرواحها ؛ « الله يتوفى الأنفس حين موتها »^(٢) . قال ابن عطية بعد ذكره الحديث : وكذلك الأمر فى بنى آدم ، إلا أنه نوع شرف يتصرف ملك وملائكة معه فى قبض أرواحهم . فخلق الله تعالى ملك

(٢) آية ٤٢ سورة الزمر .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٨ طبعة ثانية .

الموت وخلق على يديه قبض الأرواح ، واستلاها من الأجسام وإخراجها منها ، وخلق الله تعالى جندا يكونون معه يعملون عمله بأمره ؛ فقال تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ » ^(١) ، وقال تعالى : « تَوَفَّيْتُهُمْ رَسُولَنَا » ^(٢) وقد مضى هذا المعنى في « الأنعام » . والبارئ خالق الكل ، الفاعل حقيقة لكل فعل ؛ قال الله تعالى : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَازِلِهَا » ^(٣) . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » ^(٤) . « يُحْيِي وَيُمِيتُ » . فملك الموت يقبض والأعوان يعالجون والله تعالى يزيهق الروح . وهذا هو الجمع بين الآي والأحاديث ؛ لكنه لما كان ملك الموت متولى ذلك بالوساطة والمباشرة أضيف التوفى إليه كما أضيف الخلق للكل ؛ كما تقدم في « الحج » . وروى عن مجاهد أن الدنيا بين يدي ملك الموت كالطست بين يدي الإنسان يأخذ من حيث شاء . وقد روى هذا المعنى مرفوعا ، وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة) . وروى أن ملك الموت لما وكله الله تعالى بقبض الأرواح قال : رب جعلتني أذكر بسوء ويشتمني بنو آدم . فقال الله تعالى له : « إني أجعل للموت عللا وأسبابا من الأمراض والأسقام ينسبون الموت إليها فلا يذكرك أحد إلا بخير » . وقد ذكرناه في التذكرة مستوفى — وقد ذكرنا أنه يدعو الأرواح فتجيئه ويقبضها ، ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة أو العذاب — بما فيه شفاء لمن أراد الوقوف على ذلك .

الثانية — استدلل بهذه الآية بعض العلماء على جواز الوكالة من قوله : « وَكُلَّ يَوْمًا » أي بقبض الأرواح . قال ابن العربي : « وهذا أخذ من لفظه لا من معناه ، ولو اطرّد ذلك لقلنا في قوله تعالى : « قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جميعا » ^(٥) . إنها نيابة عن الله تبارك وتعالى ووكالة في تبليغ رسالته ، وقلنا أيضا في قوله تبارك وتعالى : « وَأَتُوا الزَّكَاةَ » ^(٦) إنه وكالة ؛ فإن الله تعالى ضمن الرزق لكل دابة وخص الأغنياء بالأغذية وأوعز إليهم بأن رزق الفقراء عندهم ، وأمر بتسليمه إليهم مقدارا معلوما في وقت معلوم ، دبره بعلمه ، وأنفذه

(١) آية ٥٠ سورة الأنفال . (٢) راجع ج ٧ ص ٧ طبعة أولى أو ثانية . (٣) آية ٢ سورة الزمر .

(٤) آية ٢ سورة الملك . (٥) راجع ج ١٢ ص ٧ . (٦) آية ١٥٨ سورة الأعراف .

من حكمه ، وقدره بحكمته . والأحكام لا تتعلق بالألفاظ إلا أن ترد على موضوعاتها الأصلية في مقاصدها المطلوبة ، فإن ظهرت في غير مقصدها لم تعلق عليها . ألا ترى أن البيع والشراء معلوم اللفظ والمعنى ، وقد قال تعالى « إِنْ اللَّهَ أَشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآنَ لَهُمُ الْجَنَّةُ » ولا يقال : هذه الآية دليل على جواز مبايعة السيد لعبده ؛ لأن المقصدين مختلفان . أما أنه إذا لم يكن بد من المعاني فيقال : إن هذه الآية دليل على أن للقاضي أن يستنيب من يأخذ الحق ممن هو عليه قسراً دون أن يكون له في ذلك فعل ، أو يرتبط به رضا إذا وجد ذلك .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) ابتداء وخبر . قال الزجاج : والمخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم مخاطبة لأمرته . والمعنى : ولو ترى يا محمد منكري البعث يوم القيامة لرأيت العجب . ومذهب أبي العباس غير هذا ، وأن يكون المعنى : يا محمد ، قل للمجرم ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم لندمت على ما كان منك . « نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ » أى من الندم والحزى والحزن والذل والغم . « عِنْدَ رَبِّهِمْ » أى عند محاسبة ربهم وجزاء أعمالهم . « رَبَّنَا » أى يقولون ربنا . « أَبْصَرْنَا » أى أبصرنا ما كنا نكذب . « وَسَمِعْنَا » ما كنا ننكر . وقيل : « أَبْصَرْنَا » صدق وعيدك . « وَسَمِعْنَا » تصديق رسلك . أَبْصَرُوا حين لا ينفعهم البصر وسمعوا حين لا ينفعهم السمع . « فَارْجِعْنَا » أى إلى الدنيا . « نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » أى مصدقون بالبعث ؛ قاله النقاش . وقيل : مصدقون بالذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أنه حق ؛ قاله يحيى بن سلام . قال سفيان الثوري : فأكذبهم الله تعالى فقال : (وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) . وقيل : معنى « إِنَّا مُوقِنُونَ » أى قد زالت عنا الشكوك الآن ؛ وكانوا يسمعون ويبصرون في الدنيا ، ولكن لم يكونوا

يتدبرون ، وكانوا كمن لا يبصر ولا يسمع ، فلما تنبهوا في الآخرة صاروا حينئذ كأنهم سمعوا وأبصروا . وقيل : أى ربنا لك الحجة ، فقد أبصرنا رسلك وعجائب خلقك فى الدنيا ، وسمعنا كلامهم فلا حجة لنا . فهذا اعتراف منهم ، ثم طلبوا أن يردوا إلى الدنيا ليؤمنوا .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَكَلِمَةً وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣﴾

قال محمد بن كعب القرظي : لما قالوا « رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » رد عليهم بقوله : (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى) يقول : لو شئتُ لهديتُ الناس جميعا فلم يختلف منهم أحد (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) الآية ؛ ذكره ابن المبارك فى « رقائقه » فى حديث طويل . وقد ذكرناه فى « التذكرة » . النحاس : ■ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى ■ فى معناه قولان : أحدهما — أنه فى الدنيا . والآخر — أن سياق الكلام يدل على أنه فى الآخرة ؛ أى لو شئنا لرددناهم إلى الدنيا والجنة كما سألوا . « وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » أى حق القول منى لأعذب من عصيانى بنار جهنم . وعلم الله تبارك وتعالى [أنه] لو ردهم لعادوا ؛ كما قال تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » .

وهذه الهداية معناها خلق المعرفة فى القلب . وتأويل المسترلة : ولو شئنا لأكرهناهم على الهداية بإظهار الآيات الهائلة ، لكن لا يحسن منه فعله ؛ لأنه ينقض الغرض المجزئ بالتكليف إليه وهو الثواب الذى لا يُستحق إلا بما يفعله المكلف باختياره . وقالت الإمامية فى تأويلها : إنه يجوز أن يريد هداها إلى طريق الجنة فى الآخرة ولم يعاقب أحدا ؛ لكن حق القول منه أنه يملأ جهنم ، فلا يجب على الله تعالى عندنا هداية الكل إليها ؛ قالوا : بل الواجب هداية المعصومين ، فأما من له ذنب بخائر هدايته إلى النار جزاء على أفعاله . وفى جواز ذلك منع ؛ لقطعهم على أن المراد هداها إلى الإيمان . وقد تكلم

العلماء عليهم في هذين التأويلين بما فيه كفاية في أصول الدين . وأقرب ما لهم في الجواب أن يقال : فقد بطل عندنا وعندكم أن يهديهم الله سبحانه على طريق الإلحاء والإجبار والإكراه ، فصار يؤدي ذلك إلى مذهب الجبرية ، وهو مذهب رذل عندنا وعندكم ، فلم يبق إلا أن المهتدين من المؤمنين إنما هداهم الله تعالى إلى الإيمان والطاعة على طريق الاختيار حتى يصح التكليف ؛ فمن شاء آمن وأطاع اختيارا لا جبرا ؛ قال الله تعالى : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ »^(١) ، وقال : « قَمِنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا »^(٢) . ثم عقب هاتين الآيتين بقوله تعالى : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ »^(٣) . فوقع إيمان المؤمنين بمشيئتهم ، ونفى أن يشاءوا إلا أن يشاء الله ؛ ولهذا فترطت الجبرية لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق بمشيئة الله تعالى ، فقالوا : الخلق مجبورون في طاعتهم كلها ، التفاتا إلى قوله : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ »^(٤) . وفترطت القدرية لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معذوق بمشيئة العباد ، فقالوا : الخلق خالقون لأفعالهم ، التفاتا منهم إلى قوله تعالى : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ »^(٥) . ومذهبنا هو الاقتصاد في الاعتقاد ؛ وهو مذهب بين مذهبي الجبرية والقدرية ؛ وخير الأمور أوساؤها . وذلك أن أهل الحق قالوا : نحن نفرق بين ما اضطررنا إليه وبين ما اخترناه ، وهو أننا ندرك تفرقة بين حركة الارتعاش الواقعة في يد الإنسان بغير محاولته وإرادته ولا مقرونة بقدرته ، وبين حركة الاختيار إذا حرك يده حركة مماثلة لحركة الارتعاش ؛ ومن لا يفرق بين الحركتين : حركة الارتعاش وحركة الاختيار ، وهما موجودتان في ذاته ومحسوستان في يده بمشاهدته وإدراك خاصته ، فهو معتوه في عقله ومختل في حسه ، وخارج من حزب العقلاء . وهذا هو الحق المبين ، وهو طريق بين طريق الإفراط والتفريط . و :

* كَلَّا طَرَفَ قَصْدِ الْأُمُورِ ذِمِيمٌ^(٦) *

- (١) آية ٢٨ سورة التكاوير . (٢) آية ٢٩ سورة الانسان . (٣) آية ٣٠ سورة الانسان ،
 ٢٩ سورة التكاوير . (٤) في بعض النسخ « بمشيئته » . (٥) كذا في نسخ الأصل :
 « ولعلها مقرونة » . (٦) هذا عجز بيت وصدده :

* وَلَا تَغْلُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَمْرِ وَاقْتَصِدْ *

وبهذا الاعتبار اختار أهل النظر من العلماء أن يسموا هذه المنزلة بين المنزلتين كسباً ، وأخذوا هذه التسمية من كتاب الله العزيز، وهو قوله سبحانه : «لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ»^(١) .

قوله تعالى : فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : « فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا » فيه قولان : أحدهما — أنه من النسيان الذي لا ذكر معه ؛ أى لم يعملوا لهذا اليوم فكانوا بمنزلة الناسين . والآخر — أن « نَسِيتُمْ » بما تركتم ، وكذا « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » . واحتج محمد بن يزيد بقوله تعالى : « وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى »^(٢) قال : والدليل على أنه بمعنى ترك أن الله عز وجل أخبر عن إبليس أنه قال : « مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ »^(٣) فلو كان آدم ناسياً لكان قد ذكره . وأنشد :

كأنه خارجاً من جنب صفحته ■ سَفُودُ شَرِبِ نَسُوهُ عِنْدَ مُفْتَادِ^(٤)

أى تركوه . ولو كان من النسيان لكان قد عملوا به مرة . قال الضحاك : « نَسِيتُمْ » أى تركتم أمرى . يحيى بن سلام : أى تركتم الإيمان بالبعث فى هذا اليوم . « نَسِينَاكُمْ » تركناكم من الخير ؛ قاله السدّى . مجاهد : تركناكم فى العذاب . وفى استئناف قوله : « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » وبناء الفعل على « إنا » واسمها تشديد فى الانتقام منهم . والمعنى : فذوقوا هذا ؛ أى ما أتم فيه من نكس الرؤوس والحزى والغم بسبب نسيان الله . أو ذوقوا العذاب المخلد ، وهو الدائم الذى لا انقطاع له فى جهنم . « بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » يعنى فى الدنيا من المعاصى . وقد يعبر بالذوق عما يطرأ على النفس وإن لم يكن مطعوماً ، لإحساسها به كإحساسها بذوق المطعوم . قال عمر بن أبى ربيعة :

فَذُقْ هِجْرَهَا إِنْ كُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّهَا * فَسَادُ آلَا يَارُبَّمَا كَذَبَ الزَّعْمُ

(١) آخر سورة البقرة . (٢) آية ١١٥ سورة طه . (٣) آية ٢٠ سورة الأعراف . (٤) السفود : حديدة يشوى عليها اللحم . الشرب (بالفتح) : جماعة القوم يشربون . والمفتاد : موضع النار الذى يشوى فيه . والبيت من معلقة النابغة الذبياني .

الجوهري : وَذُقْتُ مَا عِنْدَ فُلَانٍ ، أى خبرته . وَذُقْتُ الْقَوْسَ إِذَا جَذِبْتَ وَتَرَاهَا لَتَنْظُرَ مَا شَدَّتْهَا . وَأَذَاقَهُ اللَّهُ وَبَالَ أَمْرِهِ . قَالَ طُفِيلُ :

فَذُوقُوا كَمَا ذُقْنَا غَدَاةَ مُحَجَّجٍ * مِنْ الْغِيظِ فِي أَكْبَادِنَا وَالتَّحَوُّبِ

وَتَذَوُّقُهُ أَيْ ذُقْتُهُ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ . وَأَمْرٌ مُسْتَذَاقٌ أَيْ مُجَرَّبٌ مَعْلُومٌ . قَالَ الشَّاعِرُ :

وَعَهْدُ الْغَانِيَاتِ كَعَهْدِ قَيْنٍ ■ وَتَتْ عَنْهُ الْجَعَائِلُ مُسْتَذَاقِ

وَالذُّوْقُ : الْمَلُولُ .

قوله تعالى : **إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِعَآيَتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ** ﴿١٥﴾

هذه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى أنهم لا يفهم الكفر لا يؤمنون بك ، إنما يؤمن بك وبالقرآن المستدبرون له والمتعظون به ، وهم الذين إذا قرئ عليهم القرآن ﴿ نَخَرُّوا سُجَّدًا ﴾ قال ابن عباس : رُكْعًا . قال المهدوي : وهذا على مذهب من يرى الركوع عند قراءة السجدة ، واستدل بقوله تبارك وتعالى : ﴿ وَخَرُّوا رُكْعًا وَأَنَابَ ﴾ . وقيل : المراد به السجود ، وعليه أكثر العلماء ، أى خَرُّوا سُجَّدًا لله تعالى على وجوههم تعظيمًا لآياته وخوفًا من سَطْوَتِهِ وَعَذَابِهِ . ﴿ وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ أى خلطوا التسبيح بالحمد ، أى تزهوه وحيدوه ، فقالوا فى سجودهم : سبحان الله وبحمده ، سبحان ربى الأعلى وبحمده ، أى تنزيهاً لله تعالى عن قول المشركين . وقال سفيان : « وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ » أى صَلُّوا حَمْدًا لِرَبِّهِمْ . ﴿ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ عن عبادته ، قاله يحيى بن سلام . النقاش : « لَا يَسْتَكْبِرُونَ » كما استكبر أهل مكة عن السجود .

قوله تعالى : **تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ أى ترتفع وتنبؤ عن مواضع الاضطجاع . وهو فى موضع نصب على الحال ، أى متجافية جنوبهم . والمضاجع جمع مضجع ، وهى

مواضع النوم . ويحتمل عن وقت الاضطجاع ، ولكنه بجاز ، والحقيقه أولى . ومنه قول
عبد الله بن رَوَاحَة :

وفينا رسول الله يتلو كتابه ■ إذا انشق معروف من الصبح ساطع

بيت يجافي جنبه عن فراشه ■ إذا استثقلت بالمشركين المضاجع

قال الزجاج والرَّمَانِي : التجافى التَّجَوَّى إلى جهة فوق . وكذلك هو في الصبح عن الخطئ
في سَبِّ ونحوه . والجنوب جمع جنب . وفيما تتجافى جنوبهم عن المضاجع لأجله قولان :
أحدهما — لذكر الله تعالى ، إما في صلاة وإما في غير صلاة ؛ قاله ابن عباس والضحاك .
الثاني — للصلاة . وفي الصلاة التي تتجافى جنوبهم لأجلها أربعة أقوال : أحدها — التنفل
بالليل ؛ قاله الجمهور من المفسرين وعليه أكثر الناس ، وهو الذي فيه المدح ، وهو قول مجاهد
والأوزاعي ومالك بن أنس والحسن بن أبي الحسن وأبي العالِيَّة وغيرهم . ويدل عليه قوله
تعالى : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ » لأنهم جُوزُوا على ما أخفوا بما خفي .
والله أعلم . وسيأتى بيانه .

وفي قيام الليل أحاديث كثيرة ؛ منها حديث معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال له : « أَلَا أدُلُّكَ على أبواب الخير : الصوم جَنَّةٌ والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ
الماء النار وصلاة الرجل من جَوْف الليل — قال ثم تلا — « تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ
— حتى بلغ — يعملون » » أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده والقاضي إسماعيل
ابن إسحاق وأبو عيسى الترمذی ، وقال فيه : حديث حسن صحيح . الثاني — صلاة العشاء
التي يقال لها العَتَمَةُ ؛ قاله الحسن وعطاء . وفي الترمذی عن أنس بن مالك أن « هذه الآية
« تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ » نزلت في انتظار الصلاة التي تُدْعَى العَتَمَةُ » قال : هذا
حديث حسن غريب . الثالث — التنفل ما بين المغرب والعشاء ؛ قاله قتادة وعكرمة . وروى
أبو داود عن أنس بن مالك أن هذه الآية « تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا
وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ » قال : كانوا يتنفلون ما بين المغرب والعشاء . الرابع — قال
الضحاك : تجافى الجُنُوب هو أن يصلي الرجل العشاء والصبح في جماعة . وقاله أبو الدرداء وعُبَّادة .

قلت : وهذا قول حسن ، وهو يجمع الأقوال بالمعنى . وذلك أن منتظر العشاء إلى أن يصلحها في صلاة وذكر لله جلّ وعزّ ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يزال الرجل في صلاة ما انتظر الصلاة " . وقال أنس : المراد بالآية انتظار صلاة العشاء الآخرة ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤخرها إلى نحو ثلث الليل . قال ابن عطية : وكانت الجاهلية ينامون من أول الغروب ومن أيّ وقت شاء الإنسان ، بغاء انتظار وقت العشاء غريباً شاقاً . ومصلّى الصبح في جماعة لاسيما في أول الوقت ؛ كما كان عليه السلام يصلحها . والعادة أن من حافظ على هذه الصلاة في أول الوقت يقوم سحراً يتوضأ ويصلي ويذكر الله عز وجل إلى أن يطالع الفجر ؛ فقد حصل التجافي أول الليل وآخره . يزيد هذا ما رواه مسلم من حديث عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله " . ولفظ الترمذي وأبي داود في هذا الحديث : " من شهد العشاء في جماعة كان له قيام نصف ليلة ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان له كقيام ليلة " . وقد مضى في سورة « النور » عن كعب فيمن صلى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات كنّ له بمنزلة ليلة القدر ^(١) .

وجاءت آثار حسان في فضل الصلاة بين المغرب والعشاء وقيام الليل . ذكر ابن المبارك قال : أخبرنا يحيى بن أيوب قال حدثني محمد بن الحجاج أو ابن أبي الحجاج أنه سمع عبد الكريم يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بُني له قصر في الجنة " فقال له عمر بن الخطاب : إذا تكثرت قصورنا وبيوتنا يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الله أكبر وأفضل - أو قال - أطيب " . وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال : صلاة الأقارب الخلو التي بين المغرب والعشاء حتى تثوب الناس إلى الصلاة . وكان عبد الله بن مسعود يصلي في تلك الساعة ويقول : صلاة الغفلة بين المغرب والعشاء ؛ ذكره ابن المبارك . ورواه الثعالبي مرفوعاً عن ابن عمر قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم : ” من جَعَتْ جنباه عن المضاجع ما بين المغرب والعشاء بنى له قصران في الجنة مسيرة عام وفيهما من الشجر ما لو نزلها أهل المشرق والمغرب لأوسعهم فاكهة “ . وهي صلاة الأوابين وغفلة الغافلين . وإن من الدعاء المستجاب الذي لا يرد الدعاء بين المغرب والعشاء .

فصل في فضل التجافى - ذكر ابن المبارك عن ابن عباس قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد : ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم ؛ ليقيم الحامدون لله على كل حال ، فيقومون فيسرحون إلى الجنة . ثم ينادى ثانية : ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم ؛ ليقيم الذين كانت جنوبهم لتجافى عن المضاجع « يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ » . قال : فيقومون فيسرحون إلى الجنة . قال : ثم ينادى الثالثة : ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم ؛ ليقيم الذين كانوا « لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ » ، فيقومون فيسرحون إلى الجنة . ذكره الثعلبي مرفوعاً عن أسماء بنت يزيد قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء منادٍ فنادى بصوت تسمعه الخلائق كلهم : سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ليقيم الذين كانت لتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم ينادى الثانية ستعلمون اليوم من أولى بالكرم ليقيم الذين لا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فيقومون ثم ينادى الثالثة ستعلمون اليوم من أولى بالكرم ليقيم الحامدون لله على كل حال في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعاً إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس “ . وذكر ابن المبارك قال أخبرنا معمر عن رجل عن أبي العلاء بن الشخير عن أبي ذر قال : ثلاثة يضحك الله إليهم ويستبشر الله بهم : رجل قام من الليل وترك فراشه ودفعه ، ثم توضأ فأحسن الوضوء ، ثم قام إلى الصلاة ؛ فيقول الله للملائكة : ” ما حمل عبدى على ما صنع “ فيقولون : ربنا أنت أعلم به منا ؛ فيقول : ” أنا أعلم به ولكن أخبروني “ فيقولون : رجيت شيئاً فرجاه وخوفته نخافه . فيقول : ” أشهدكم أنى قد أمتته مما خاف وأوجبت له ما رجاه “ قال : ورجل كان

في سرية فلقى العدو فانهزم أصحابه وثبت هو حتى يُقتل أو يفتح الله عليهم ، فيقول الله لملائكته مثل هذه القصة . ورجل سري في ليلة حتى إذا كان في آخر الليل نزل هو وأصحابه ، فنام أصحابه وقام هو يصلي ، فيقول الله لملائكته ... ” وذكر القصة .

قوله تعالى : (يَدْعُونَ رَبَّهُمْ) في موضع نصب على الحال ؛ أى داعين . ويحتمل أن تكون صفة مستأنفة ؛ أى تتجافى جنوبهم وهم أيضا في كل حال يدعون ربهم ليلاهم ونهارهم . (خَوْفًا) مفعول من أجله . ويجوز أن يكون مصدرًا . (وَطَمَعًا) مثله ؛ أى خوفًا من العذاب وطمعًا في الثواب . (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) تكون « ما » بمعنى الذى وتكون مصدرًا ، وفي كلا الوجهين يجب أن تكون منفصلة من « من » و (يُنْفِقُونَ) قيل : معناه الزكاة المفروضة . وقيل : النوافل ؛ وهذا القول أمدح .

قوله تعالى : فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

قرأ حمزة (مَا أُخْفِيَ لَهُم) بإسكان الياء . وفتحها الباقون . وفي قراءة عبد الله « ما نخفى » بالنون مضمومة . وروى المفضل عن الأعمش « ما يُخْفَى لَهُم » بالياء المضمومة وفتح الفاء . وقرأ ابن مسعود وأبو هريرة « من قُرَاتِ أَعْيُنٍ » . فمن أسكن الياء من قوله « ما أُخْفِيَ » فهو مستقبل وألفه ألف المتكلم . و « ما » في موضع نصب بـ « أُخْفِيَ » وهى استفهام ، والجملة في موضع نصب لوقوعها موقع المفعولين ، والضمير العائد على « ما » محذوف . ومن فتح الياء فهو فعل ماضٍ مبنى للفعول . و « ما » في موضع رفع بالابتداء ، والخبر « أُخْفِيَ » وما بعده ، والضمير في « أُخْفِيَ » عائد على « ما » . قال الزجاج : ويقرأ « ما أُخْفِيَ لَهُم » بمعنى ما أخفى الله لهم ؛ وهى قراءة محمد بن كعب ، و « ما » في موضع نصب . الملهووى : ومن قرأ « قُرَاتِ أَعْيُنٍ » فهو جمع قُرَّة ، وحسن الجمع فيه لإضافته إلى جمع ، والإفراد لأنه

(١) الذى في كتب الإملاء أنه يجوز .

مصدر ، وهو اسم للجنس . وقال أبو بكر الأنباري : وهذا غير مخالف للصحف ؛ لأن تاء « قرة » تكتب تاء على لغة من يجرى الوصل على الوقف ؛ كما كتبوا (رحمت الله) بالتاء . ولا يُستنكر سقوط الألف من « قرات » في الخط وهو موجود في اللفظ ؛ كما لم يستنكر سقوط الألف من السموات^(١) وهي ثابتة في اللسان والنطق . والمعنى المراد : أنه أخبر تعالى بما لهم من النعيم الذي لم تعلمه نفس ولا بشر ولا ملك . وفي معنى هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : « قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر — ثم قرأ هذه الآية — « تتجافى جنوبهم عن المضاجع — إلى قوله — بما كانوا يعملون » » أخرجه الصحيح من حديث سهل بن سعد الساعدي . وقال ابن مسعود : في التوراة مكتوب : على الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وقال ابن عباس : الأمر في هذا أجل وأعظم من أن يُعرف تفسيره .

قلت : وهذه الكرامة إنما هي لأعلى أهل الجنة منزلاً ؛ كما جاء مبيناً في صحيح مسلم عن المغيرة بن شعبه يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سأل موسى عليه السلام ربه فقال يارب ما أدنى أهل الجنة منزلة قال هو رجل يأتي بعد ما يدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله معه ومثله ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة رضيت رب فيقال هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتيت نفسك ولذت عينك فيقول رضيت رب قال رب فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست^(٢) كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر — قال — ومصدأه من كتاب الله قوله تعالى : « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم

(١) في بعض النسخ : « المسلمات » .

(٢) قال النووي : « أما أردت فبضم التاء ، ومعناه اخترت واصطفيت . وأما غرست كرامتهم بيدي فمعناه

اصطفيتهم وتوليتهم فلا يتطرق إلى كرامتهم تغيير » .

مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءِ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» . وقد روى عن المغيرة موقوفا قوله . وخرج مسلم أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يقول الله تبارك وتعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ^(١) ذُرًّا بِلَهٍ مَا أَطَّلَعَكُمْ عَلَيْهِ — ثم قرأ — « فلا تعلم نفس ما أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » “ . وقال ابن سيرين : المراد به النظر إلى الله تعالى . وقال الحسن : أخفى القوم أعمالا فأخفى الله تعالى لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت .

قوله تعالى : أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ أى ليس المؤمن كالفاسيق ؛ فلهذا آتينا هؤلاء المؤمنين الثواب العظيم . قال ابن عباس وعطاء بن يسار : نزلت الآية في علي بن أبي طالب والوليد بن عُقبة بن أبي مُعَيْط ، وذلك أنهما تلاحيا فقال له الوليد : أنا أَبْسَطُ منك لسانا وأحد سنانا وأرد للكتيبة — وروى وأملا في الكتيبة — جسدا . فقال له علي : اسكت ! فإنك فاسق ؛ فنزلت الآية . وذكر الزجاج والنحاس أنها نزلت في علي وعقبة بن أبي مُعَيْط . قال ابن عطية : وعلى هذا يلزم أن تكون الآية مكية ؛ لأن عقبة لم يكن بالمدينة ، وإنما قُتل في طريق مكة مُنْصَرَفَ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر . ويعترض القول الآخر بإطلاق أسم الفسق على الوليد . وذلك يحتمل أن يكون في صدر إسلام الوليد لشيء كان في نفسه ، أو لما روى من نقله عن بنى المصطلق ما لم يكن ، حتى نزلت فيه « إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا » ^(٢) على ما يأتي في الحجرات بيانه . ويحتمل أن تطلق الشريعة ذلك عليه ؛ لأنه كان على طرف مما ينبغي ، وهو الذى شرب الخمر في زمن

(١) بلة : من أسماء الأفعال ، وهى مبنية على الفتح مثل كيف ، ومعناها : دع عنكم ما أطلعكم عليه ؛ فالذى لم يطلعكم أعظم ؛ وكأنه أضرب عنه استقلاله في جنب ما لم يطلع عليه . (شرح التوى) .

(٢) الملاحاة : المقالة والمخاصمة . (٣) آية ٦

عثمان رضى الله عنه ، وصلى الصبح بالناس ثم التفت وقال : أتريدون أن أزيدكم ، ونحو هذا مما يطول ذكره .

الثانية — لما قسم الله تعالى المؤمنين والفاستقين الذين فسقهم بالكفر — لأن التكذيب فى آخر الآية يقتضى ذلك — اقتضى ذلك نفى المساواة بين المؤمن والكافر ؛ ولهذا منع القصاص بينهما ؛ إذ من شرط وجوب القصاص المساواة بين القاتل والمقتول . وبذلك احتج علماءنا على أبى حنيفة فى قتله المسلم بالذمى . وقال : أراد نفى المساواة هاهنا فى الآخرة فى الثواب وفى الدنيا فى العدالة . ونحن حملناه على عمومته ، وهو أصح ، إذ لا دليل يخصه ؛ قاله ابن العربى .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوُونَ ﴾ قال الزجاج وغيره : « مَنْ » يصلح للواحد والجمع . النحاس : لفظ « مَنْ » يؤدى عن الجماعة ؛ فلهذا قال « لا يستون » ؛ هذا قول كثير من النحويين . وقال بعضهم : « لا يستون » لاثنيين ؛ لأن الاثنين جمع ، لأنه واحد جمع مع آخر . وقاله الزجاج أيضا . والحديث يدل على هذا القول ؛ لأنه عن ابن عباس . وغيره قال : نزلت « أفمن كان مؤمنا » فى على بن أبى طالب رضى الله عنه ، « كمن كان فاسقا » فى الوليد بن عتبة بن أبى معيط . وقال الشاعر :

ليس الموت بينهما سواء * إذا ماتوا وصاروا فى القبور

قوله تعالى : أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ ﴾ أخبر عن مقر الفريقين غدا ؛ فلهذا مؤمنين جئات الماوى ، أى يآوون إلى الجنات ؛ فأضاف الجنات إلى الماوى لأن ذلك

الموضع يتضمن جنات. (نَزَلَا) أى ضيافة . والنزل ما يُهيأ للنازل والضيف . وقد مضى
 فى آخر « آل عمران » وهو نصب على الحال من الجنات ؛ أى لهم الجنات معدّة ، ويجوز أن
 يكون مفعولا له . (وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا) أى خرجوا عن الإيمان إلى الكفر (فَأُولَئِكَ النَّارُ)
 أى مقامهم فيها . (كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا) أى إذا دفعهم لُب النار إلى
 أعلاها ردّوا إلى موضعهم فيها ، لأنهم يطمعون فى الخروج منها . وقد مضى هذا فى « الحج » .
 (وَقِيلَ لَهُمْ) أى يقول لهم خزنة جهنم . أو يقول الله لهم : (ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِى كُنْتُمْ
 بِهِ تُكَذِّبُونَ) والذوق يُستعمل محسوساً ومعنى . وقد مضى فى هذه السورة بيانه .

قوله تعالى : وَلَنَذِيقَنَّهِمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ
 لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَلَنَذِيقَنَّهِمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَى) قال الحسن وأبو العالية والضحاك
 وأبى بن كعب وإبراهيم النخعي : العذاب الأدنى مصائب الدنيا وأسقامها مما يُبتلى به العبيد
 حتى يتوبوا ؛ وقاله ابن عباس . وعنه أيضا أنه الحدود . وقال ابن مسعود والحسين بن عليّ
 وعبد الله بن الحارث : هو القتل بالسيف يوم بدر . وقال مقاتل : الجوع سبع سنين بمكة
 حتى أكلوا الخيف ؛ وقاله مجاهد . وعنه أيضا : العذاب الأدنى عذاب القبر ؛ وقاله البراء
 ابن عازب . قالوا : والأكبر عذاب يوم القيامة . قال القشيريّ : وقيل عذاب القبر .
 وفيه نظر ؛ لقوله : « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » . قال : ومن حمل العذاب على القتل قال « لَعَلَّهُمْ
 يَرْجِعُونَ » أى يرجع من بق منهم . ولا خلاف أن العذاب الأكبر عذاب جهنم ؛ إلا ما روى
 عن جعفر بن محمد أنه خروج المهدي بالسيف . والأدنى غلاء السعر . وقد قيل : إن معنى
 قوله : « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » على قول مجاهد والبراء : أى لعلهم يريدون الرجوع ويطلبونه ؛

(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٨

(١) راجع ج ٤ ص ٣٢١ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ص ٩٨ و ٩٩ من هذا الجزء .

كقوله : « فَأَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا » ^(١) . وَتُحْتَمِلُ إِرَادَةُ الرُّجُوعِ رُجُوعًا كَمَا سُمِّيَتْ إِرَادَةُ الْقِيَامِ قِيَامًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » ^(٢) . وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ « يَرْجِعُونَ » عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفِعُولِ ؛ ذَكَرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ^ق
إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) أى لا أحد أظلم لنفسه . (مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ) أى بحججه وعلاماته . (ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) بترك القبول . (إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ) لتكذيبهم وإعراضهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ ^ط وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ) أى فلا تكن يا محمد في شك من لقاء موسى ؛ قاله ابن عباس . وقد لقيه ليلة الإسراء . قتادة : المعنى فلا تكن في شك من أنك لقيته ليلة الإسراء . والمعنى واحد . وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة ، وستلقاه فيها . وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب بالقبول ؛ قاله مجاهد والزجاج . وعن الحسن أنه قال في معناه : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » فأوذى وكُذِّبَ ، فلا تكن في شك من أنه سيلقاك ما لقيه من التكذيب والأذى ؛ فالهاء عائدة على محذوف ، والمعنى من لقاء ما لاقى . النحاس : وهذا قول غريب ؛ إلا أنه من رواية عمرو بن

عبيد . وقيل في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى : قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم فلا تكن في مزية من لقائه ؛ بخفاء معترضا بين « ولقد آتينا موسى الكتاب » وبين « وجعلناه هدى لبني إسرائيل » . والضمير في « وجعلناه » فيه وجهان : أحدهما - جعلنا موسى ؛ قاله قتادة . الثاني - جعلنا الكتاب ؛ قاله الحسن . ((وجعلنا منهم أئمة)) أى قادة وقُدوة يقتدى بهم في دينهم . والكوفيون يقرءون « أئمة » النحاس . وهو لحن عند جميع النحويين ؛ لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة ، وهو من دقيق النحو .

وشرحه : أن الأصل « أئمة » ثم أُلقيت حركة الميم على الهمزة وأدغمت الميم ، وخففت الهمزة الثانية لثلاثي يجمع همزتان ، واجمع بين همزتين في حرفين بعيد ؛ فأما في حرف واحد فلا يجوز إلا تخفيف الثانية نحو قولك : آدم وآخر . ويقال : هذا أوم من هذا وأيم ؛ بالواو والياء . وقد مضى هذا في « براءة » والله تعالى أعلم . ((يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا)) أى يدعون الخلق إلى طاعتنا . ((بِأَمْرِنَا)) أى أمرناهم بذلك . وقيل : « بأمرنا » أى لأمرنا ؛ أى يهدون الناس لديننا . ثم قيل : المراد الأنبياء عليهم السلام ؛ قاله قتادة . وقيل : المراد الفقهاء والعلماء . ((لَمَّا صَبَرُوا)) قراءة العامة « لَمَّا » بفتح اللام وتشديد الميم وفتحها ؛ أى حين صبروا . وقرأ يحيى وحمزة والكسائي وخلف ورويس عن يعقوب « لَمَّا صَبَرُوا » أى لصبرهم جعلناهم أئمة . واختاره أبو عبيد اعتبارا بقراءة ابن مسعود « بَمَّا صَبَرُوا » بالباء . وهذا الصبر صبر على الدين وعلى البلاء . وقيل : صبروا عن الدنيا . ((إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)) أى يقضى ويحكم بين المؤمنين والكفار ، فيجازى كل بما يستحق . وقيل : يقضى بين الأنبياء وبين قومهم ؛ حكاه النقاش .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ** ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وقادة وأبو زيد عن يعقوب « يَهْدِ لَهُمْ » بالنون ؛ فهذه قراءة بدنة . النحاس : وبالياء فيها إشكال ؛ لأنه يقال : الفعل لا يخلو من فاعل ، فأين الفاعل لـ « يهد » ؟ فتكلم النحويون في هذا ؛ فقال الفراء : « كم » في موضع رفع بـ « يهد » . وهذا نقض لأصول النحويين في قولهم : إن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولا في « كم » بوجه ؛ أعنى ما قبلها . ومذهب أبي العباس أن « يهد » يدل على الهدى ؛ والمعنى أولم يهد لهم الهدى . وقيل : المعنى أولم يهد الله لهم ؛ فيكون معنى الياء والنون واحدا ؛ أى أولم نبين لهم إهلاكا للقرون الكافرة من قبلهم . وقال الزجاج : « كم » في موضع نصب بـ « أهلكنا » (يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ) يحتمل الضمير في « يمشون » أن يعود على المشاة في مساكن المهلكين ؛ أى وهؤلاء يمشون ولا يعتبرون . ويحتمل أن يعود على المهلكين فيكون حالا ؛ والمعنى أهلكناهم ماشين في مساكنهم . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ) آيات الله وعظاته فيتعظون .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ ﴾ أى أولم يعلموا كمال قدرتنا بسوقنا الماء إلى الأرض اليابسة التي لا نبات فيها لنحييها . الزمخشري : الجُرُز الأرض التي جُرِز نباتها ، أى قُطع ؛ إما لعدم الماء وإما لأنه رُجى وأزيل . ولا يقال للتي لا تثبت كالسباح جُرُز ؛ ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ فَخُجِرْ بِهِ زَرْعًا ﴾ قال ابن عباس : هي أرض باليمن . وقال مجاهد : هي أبين . وقال عكرمة : هي الأرض الظمأى . وقال الضحاك : هي الأرض الميتة العطشى . وقال الفراء : هي الأرض التي لا نبات فيها . وقال الأصمعي : هي الأرض التي لا تثبت شيئا . وقال محمد بن يزيد : يبعد أن تكون لأرض بعينها لدخول الألف واللام ؛ إلا أنه يجوز على قول من قال : العباس والضحاك . والإسناد

عن ابن عباس رضي الله عنه لا مطعن فيه . وهذا إنما هو نعت والنعمة للعرفة يكون بالألف واللام ؛ وهو مشتق من قولهم : رجل جَرُوز إذا كان لا يبقى شيئاً إلا أكله . قال الرازي :
يخب جَرُوز وإذا جاع بكى * ويأكل التمر ولا يلقي النوى

وكذلك ناقة جَرُوز إذا كانت تأكل كل شيء تجده . وسيف جَرَز أي قاطع ماض .
وجَرَزَت الجراد الزرع إذا استأصلته بالأكل . وحكى الفراء وغيره أنه يقال : أرض جَرَز
وجَرَز وجَرَز وجَرَز . وكذلك بخل ورغب ورهب ؛ في الأربعة أربع لغات . وقد روى
أن هذه الأرض لا أنهار فيها ، وهي بعيدة من البحر ، وإنما يأتيها في كل عام يدان فيزرعون^(١)
ثلاث مرات في كل عام . وعن مجاهد أيضا أنها أرض النيل . (فَتُخْرِجُ بِهِ) أي بالماء .
(زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ) من الكلا والحشيش . (وَأَنْفُسُهُمْ) من الحب والخضر
والفواكه . (أَفَلَا يُبْصِرُونَ) هذا فيعلمون أنا نقدر على إعادتهم . و « فَتُخْرِجُ » يكون
معطوفا على « نسوق » أو منقطعا مما قبله . « تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ » في موضع نصب
على النعت .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ
يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) « متى » في موضع
رفع ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الظرف . قال قتادة : الفتح القضاء . وقال
الفراء والقتيبي : يعني فتح مكة . وأولى من هذا ما قاله مجاهد ، قال : يعني يوم القيامة .
ويروى أن المؤمنين قالوا : سيحكم الله عز وجل بيننا يوم القيامة فيثيب المحسن ويعاقب
المسيء . فقال الكفار على التهزء : متى يوم الفتح ، أي هذا الحكم . ويقال للحاكم :
فاتح وفتاح ؛ لأن الأشياء تنفتح على يديه وتنفصل . وفي القرآن « رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ

(١) في نسخ الأصل : « واديان » . والودان : الببل .

قَوْمِنَا بِالْحَقِّ » وقد مضى هذا في « البقرة »^(٢) وغيرها . (قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ) على الظرف .
وأجاز الفراء الرفع . (لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) أى يؤخرون ويمهلون
التوبة ؛ إن كان يوم الفتح يوم بدر أو فتح مكة . ففى بدر قتلوا ، ويوم الفتح هربوا فلاحقهم
خالد بن الوليد فقتلهم .

قوله تعالى : فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) قيل : معناه فأعرض عن سلفهم ولا تجهم
إلا بما أمرت به . (وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ) أى انتظر يوم الفتح ، يوم يحكم الله لك عليهم .
ابن عباس : « فأعرض عنهم » أى عن مشركي قريش مكة ، وأن هذا منسوخ بالسيف
فى « براءة » فى قوله : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ »^(٤) . « وَانْتَظِرْ » أى موعدى
لك . قيل : يعنى يوم بدر . (إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ) أى ينتظرون بكم حوادث الزمان . وقيل :
الآية غير منسوخة ؛ إذ قد يقع الإعراض مع الأمر بالقتال كالهذنة وغيرها . وقيل : أعرض
عنهم بعد ما بلغت الحجة ، وانتظر لإنهم منتظرون . إن قيل : كيف ينتظرون القيامة وهم
لا يؤمنون ؛ ففى هذا جوابان : أحدهما — أن يكون المعنى لإنهم منتظرون الموت وهو من
أسباب القيامة ؛ فيكون هذا مجازا . والآخر — أن فيهم من يشك وفيهم من يؤمن بالقيامة ؛
فيكون هذا جوابا لهذين الصنفين . والله أعلم . وقرأ ابن السَّمِيقِ « إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ » بفتح
الطاء . ورويت عن مجاهد وابن مُحَيِّصٍ . قال الفراء : لا يصح هذا إلا بإضمار ، مجازه : إنهم
منتظرون بهم . قال أبو حاتم : الصحيح الكسر ؛ أى أنتظر عذابهم لإنهم منتظرون هلاكك .
وقد قيل : إن قراءة ابن السَّمِيقِ (بفتح الطاء) معناها : وانتظر هلاكهم لإنهم أحقاء
بأن ينتظر هلاكهم ؛ يعنى أنهم هالكون لا محالة ، وانتظر ذلك ؛ فإن الملائكة فى السماء ينتظرونه ؛
ذكره الزَّحَّشَرِيُّ . وهو معنى قول الفراء . والله أعلم .

(١) آية ٨٩ سورة الأعراف . (٢) راجع ج ٢ ص ٣ طبعة ثانية .

(٣) فى نسخة : « هموا » . (٤) آية ٥

سورة الأحزاب

مدنية في قول جميعهم . نزلت في المنافقين وإيذائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وطعنهم فيه وفي مناحته وغيرها . وهي ثلاث وسبعون آية . وكانت هذه السورة تعدل سورة البقرة . وكانت فيها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم ؛ ذكره أبو بكر الأنباري عن أبي بن كعب . وهذا يحمله أهل العلم على أن الله تعالى رفع من الأحزاب إليه ما يزيد على ما في أيدينا ، وأن آية الرجم رفع لفظها . وقد حدثنا أحمد بن الهيثم بن خالد قال حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام قال حدثنا ابن أبي مريم عن ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة قالت : كانت سورة الأحزاب تعدل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مائتي آية ، فلما كتبت المصحف لم يقدر منها إلا على ما هي الآن . قال أبو بكر : فعنى هذا من قول أم المؤمنين عائشة : أن الله تعالى رفع إليه من سورة الأحزاب ما يزيد على ما عندنا .

قلت : هذا وجه من وجوه النسخ ، وقد تقدم في « البقرة » ^(١) القول فيه مستوفى والحمد لله . وروى زر قال قال لي أبي بن كعب : كم تعدون سورة الأحزاب ؟ قلت : ثلاثا وسبعين آية ؛ قال : فوالذي يحلف به أبي بن كعب أن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ، ولقد قرأنا منها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم . أراد أبي أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن . وأما ما يحكى من أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فأكثرها الداجن فمن تأليف الملاحدة والروافض .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾

(١) راجع ج ٢ ص ٦١ وما بعدها طبعة ثانية .

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ صُمْتُ «أى» لأنه نداء مفرد، والتنبيه لازم لها .
و «النبي» نعت لأى عند النحويين ؛ إلا الأخفش فإنه يقول : إنه صلة لأى .
مكى : ولا يُعرف في كلام العرب اسم مفرد صلة لشيء . النحاس : وهو خطأ عند أكثر
النحويين ؛ لأن الصلة لا تكون إلا جملة ، والاحتيا ل له فيما قال أنه لما كان نعتا لازما
سُمي صلة ؛ وهكذا الكوفيون يسمون نعت النكرة صلة لها . ولا يجوز نصبه على الموضع عند أكثر
النحويين . وأجازه المازنى ، جعله كقولك : يا زيد الظريف ، بنصب «الظريف» على
موضع زيد . مكى : وهذا نعت يستغنى عنه ، ونعت «أى» لا يستغنى عنه فلا يحسن نصبه
على الموضع . وأيضا فإن نعت «أى» هو المنادى فى المعنى فلا يحسن نصبه . وروى أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وكان يحب إسلام اليهود : قريظة والنضير
وبنى قينقاع ؛ وقد تابعه ناس منهم على النفاق ، فكان يلين لهم جانباً ؛ ويكرم صغيرهم وكبيرهم ،
وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه ، وكان يسمع منهم ؛ فنزلت . وقيل : إنما نزلت فيما ذكر الواحدى
والقشيري والثعلبي والمأوردي وغيرهم فى أبى سفيان بن حرب وعكرمة بن أبى جهل
وأبى الأعور عمرو بن سفيان ، نزلوا المدينة على عبد الله بن أبى بن سلول رأس المنافقين بعد أحد ،
وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على أن يكلموه ، فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبى سرح
وطعمة بن أبيريق ، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب : ارفض ذكر آلهتنا
اللات والعزى ومناة ، وقل إن لها شفاعاة ومنعة لمن عبدها ، وتدعك وربك . فشق على النبي
صلى الله عليه وسلم ما قالوا . فقال عمر : يا رسول الله ائذن لى فى قتلهم . فقال النبي صلى الله
عليه وسلم : "إنى قد أعطيتهم الأمان" فقال عمر : اخرجوا فى لعنة الله وغضبه . فأمر النبي
صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا من المدينة ؛ فنزلت الآية . ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ أى خِف الله .
﴿وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ﴾ من أهل مكة ؛ يعنى أبى سفيان وأبى الأعور وعكرمة . ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾
من أهل المدينة ؛ يعنى عبد الله بن أبى وطعمة وعبد الله بن سعد بن أبى سرح فيما نهيت عنه ،

(١) فى نسخة : «بايعه» . (٢) فى الأصول : «عمر» . (٣) فى أسباب النزول : «ومنفعة» .

ولا تمل إليهم . ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بكفرهم ﴿حَكِيمًا﴾ فيما يفعل بهم . الزمخشري : وروى أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأعور السلمي قَدِمُوا على النبي صلى الله عليه وسلم في الموقعة التي كانت بينه وبينهم ، وقام معهم عبد الله بن أبي مُعَتَبٍ بن قُشَيْرٍ والحدّ ابن قيس ، فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ارفض ذكراً لهُنَا . وذَكَرَ الخبر بمعنى ما تقدم . وأن الآية نزلت في نقض العهد ونَهْذِ المَوَادعة . «وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ» من أهل مكة . «وَالْمُنَافِقِينَ» من أهل المدينة فيما طلبوا إليك . وروى أن أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن يرجع عن دينه ويعطوه شطراً أمواهم ، ويُرْجِوه شَيْبَةً بن ربيعة بنته ، وخَوْفَهُ منافقو المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع ؛ فنزلت . النحاس : ودلّ بقوله «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا» على أنه كان يميل إليهم استدعاءً لهم إلى الإسلام ؛ أى لو علم الله عز وجل أن ميلك إليهم فيه منفعة لما نهاك عنه ؛ لأنه حكيم . ثم قيل : الخطاب له ولأُمته .

قوله تعالى : **وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا** ﴿٢٠﴾ **وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا** ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾ يعنى القرآن . وفيه زجر عن اتباع مراسم الجاهلية ، وأمر بجهادهم ومناذتهم ، وفيه دليل على ترك اتباع الآراء مع وجود النص . والخطاب له ولأُمته . ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ قراءة العامة بقاء على الخطاب ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ السلمي وأبو عمرو وابن أبي إسحاق «يعملون» بالياء على الخبر ؛ وكذلك في قوله : «بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا» . ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أى اعتمد عليه فى كل أحوالك ؛ فهو الذى يمنعك ولا يضرك من خذلِكَ . ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ حافظاً . وقال شيخ من أهل الشام : قدِمَ على النبي صلى الله عليه وسلم وفد من ثَقِيف فطلبوا منه أن يمتنعهم باللات سنةً — وهى الطاغية التى كانت ثَقِيف تعبدُها — وقالوا : لتعلم قريش منزلتنا عندك ؛ فهم

النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فنزلت « وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا » أى كافيًا لك ما تخافه منهم . و « يَا لَللَّهِ » فى موضع رفع لأنه الفاعل . و « وَكِيلًا » نصب على البيان أو الحال .

قوله تعالى : مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٤١﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قال مجاهد : نزلت فى رجل من قريش كان يدعى ذا القلبين من دهائه ، وكان يقول : إن لى فى جوفى قلبين ، أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد . قال : وكان من فهر . الواحدى والقشبرى وغيرهما : نزلت فى جميل بن معمر الفهرى ، وكان رجلاً حافظاً لما يسمع . فقالت قريش : ما يحفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان . وكان يقول : لى قلبان أعقل بهما أفضل من عقل محمد . فلما هُزم المشركون يوم بدر ومعهم جميل بن معمر ، رآه أبو سفيان فى العير وهو معلق إحدى نعليه فى يده والأخرى فى رجله ؛ فقال أبو سفيان : ما حال الناس ؟ قال انهزموا . قال : فما بال إحدى نعليك فى يدك والأخرى فى رجلك ؟ قال : ما شعرت إلا أنهما فى رجلٍ ؛ فعرفوا يومئذ أنه لو كان له قلبان لما نسى نعله فى يده . وقال السهيلي : كان جميل بن معمر الجُمَحى ، وهو ابن معمر ابن حبيب بن وهب بن حذافة بن جُمَح ، واسم جمع تيم ؛ وكان يدعى ذا القلبين فنزلت فيه الآية ، وفيه يقول الشاعر :

وكيف ثوائى بالمدينة بعد ما * قضى وطراً منها جميل بن معمر

قلت : كذا قالوا جميل بن معمر . وقال الزنخشرى : جميل بن أسد الفهرى . وقال ابن عباس : سببها أن بعض المنافقين قال : إن محمداً له قلبان ؛ لأنه ربما كان فى شيء فنزع

في غيره نزعة ثم عاد إلى شأنه الأول ؛ فقالوا ذلك عنه فأكذبهم الله عز وجل . وقيل : نزلت في عبد الله بن خطل . وقال الزهريّ وابن حبان : نزل ذلك تمثيلاً في زيد بن حارثة لما تبناه النبيّ صلى الله عليه وسلم ؛ فالمعنى : كما لا يكون لرجل قلبان كذلك لا يكون ولد واحد لرجلين . قال النحاس : وهذا قول ضعيف لا يصح في اللغة ، وهو من منقطعات الزهريّ ، رواه معمر عنه . وقيل : هو مثل ضرب للظاهر ؛ أى كما لا يكون للرجل قلبان كذلك لا تكون امرأة المظاهر أمّه حتى تكون له أمان . وقيل : كان الواحد من المنافقين يقول : لى قلب يأمرنى بكذا ، وقلب يأمرنى بكذا ؛ فالمنافق ذو قلبين ؛ فالمتصود ردّ النفاق . وقيل : لا يجتمع الكفر والإيمان بالله تعالى في قلب ، كما لا يجتمع قلبان في جوف ؛ فالمعنى : لا يجتمع اعتقادان متغايران في قلب . ويظهر من الآية بجلتها نفي أشياء كانت العرب تعتقدها في ذلك الوقت ، وإعلام بحقيقة الأمر ، والله أعلم .

الثانية — القلب بضمة صغيرة على هيئة الصنوبر ، خلقها الله تعالى في الآدميّ وجعلها محلاً للعلم ، فيحصى به العبد من العلوم ما لا يسع في أسفار ، يكتبه الله تعالى فيه بالخط الإلهيّ ، ويضبطه فيه بالحفظ الربانيّ ، حتى يحصيه ولا ينسى منه شيئاً . وهو بين لمّتين ^(٢) لمّة من الملك ولمّة من الشيطان ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم . خرّجه الترمذيّ ، وقد مضى في « البقرة » . وهو محل الخطرات والوساوس ومكان الكفر والإيمان ، وموضع الإصرار والإنابة ، ومجرى الانزعاج والطمأنينة ^(٤) . والمعنى في الآية : أنه لا يجتمع في القلب الكفر والإيمان ، والهدى والضلال ، والإنابة والإصرار ؛ وهذا نفي لكل ما توهمه أحد في ذلك من حقيقة أو مجاز ، والله أعلم .

الثالثة — أعلم الله عز وجل في هذه الآية أنه لا أحد بقلبين ، ويكون في هذا طعن على المنافقين الذين تقدّم ذكرهم ؛ أى إنما هو قلب واحد ، وإما فيه إيمان وإما فيه كفر ؛ لأن

(١) البضمة (بالفتح وقد تكسر) : القطعة من اللحم . (٢) اللمّة (بالفتح) الهمّة والخطرة تقع في القلب .

(٣) راجع ج ١ ص ١٨٧ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) في بعض النسخ : « والطمأنينة

والاعتدال » .

درجة النفاق كأنها متوسطة، فنفاها الله تعالى وبين أنه قلب واحد . وعلى هذا النحو يستشهد الإنسان بهذه الآية ، متى نسى شيئاً أو وهم . يقول على جهة الاعتذار : ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ يعني قول الرجل لامرأته : أنتِ على كظهر أمي . وذلك مذكور في سورة « المجادلة » على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ أجمع أهل التفسير على أن هذا نزل في زيد بن حارثة . وروى الأئمة أن ابن عمر قال : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد ابن محمد حتى نزلت « ادعواهم لأبائهم هو أقسط عند الله » وكان زيد فيما روى عن أنس ابن مالك وغيره مسيئاً من الشام ، سبته خيل من يهامة ، فأبتاعه حكيم بن حزام بن خويلد ، فوهبه لعمته خديجة فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فأعتقه وتبناه ، فأقام عنده مدة ، ثم جاء عمه وأبوه يرغبان في فدائه ، فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم وذلك قبل البعث : ” خيراه فإن آختركما فهو لكما دون فداء “ . فأختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حرّيته وقومه ، فقال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك : ” يا معشر قريش اشهدوا أنه أبني يرثني وأرثه “ وكان يطوف على حلق قريش يشهدهم على ذلك ، فرضى ذلك عمه وأبوه وانصرفا . وكان أبوه لما سبي يدور الشام ويقول :

بكيتُ على زيد ولم أدر ما فعل * أحيّ فيرجى أم أتى دونه الأجل
فوالله لا أدرى وإني لسائل * أغالك بعدى السهل أم غالك الجبل
فيأليت شعري هل لك الدهر أوبة * فحسبي من الدنيا رجوعك لي يحل
تذكرّيه الشمس عند طلوعها * وتعرض ذكره إذا غربها أفل
وإن هبت الأرياح هيّجن ذكره * فيأطول ما حزني عليه وما وجل
سأعمل نصّ العيس في الأرض جاهاً * ولا أسام التطواف أو تسأم الإبل
حياتي أو تأتي علي منسيتي * فكل أمرئ فإن وإن غره الأمل

فأخبر أنه بمكة ، بخاء إليه فهلك عنده . وروى أنه جاء إليه نفيّه النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا وأنصرف . وسيأتي من ذكره وفضله وشرفه شفاءً عند قوله « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا » ^(١) إن شاء الله تعالى . وقتل زيد بمؤتة من أرض الشام سنة ثمان من الهجرة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أمره في تلك الغزاة ، وقال : « إن قتل زيد بجعفر فإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة » . فقتل الثلاثة في تلك الغزاة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين . ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعي زيد وجعفر بكى وقال : « أَخَوَايَ وَمُؤَنَسَايَ وَمُحَدَّثَايَ » .

قوله تعالى : **أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا**
أَبَاءَهُمْ فَلِأَخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا
أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٣٧﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ)** نزلت في زيد بن حارثة ، على ما تقدّم بيانه . وفي قول ابن عمر : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد ، دليل على أن التَّبَنِّي كان معمولاً به في الجاهلية والإسلام ، يتوارث به ويتناصر ، إلى أن نسخ الله ذلك بقوله « ادعوهم لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ » أي أعدل . فرفع الله حكم التَّبَنِّي ومنع من إطلاق لفظه ، وأرشد بقوله إلى أن الأولى والأعدل أن يُنسب الرجل إلى أبيه نسباً ، فيقال : كان الرجل في الجاهلية إذا أعجبه من الرجل جلده وظرفه ضمه إلى نفسه ، وجعل له نصيب الذكر من أولاده من ميراثه ، وكان يُنسب إليه فيقال فلان بن فلان . وقال النحاس : هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه من التَّبَنِّي ، وهو من نسخ السنة بالقرآن ، فأمر أن يدعوا من دعوا إلى أبيه المعروف ، فإن لم يكن له أب معروف نسبوه إلى ولائه ، فإن لم يكن له ولأء معروف قال له يا أختي ، يعني في الدين ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » .

الثانية — لو نسبته لإنسان إلى أبيه من التبني فإن كان على جهة الخطأ، وهو أن يسبق لسانه إلى ذلك من غير قصد فلا إثم ولا مؤاخذه؛ لقوله تعالى: «وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم». وكذلك لو دعوت رجلاً إلى غير أبيه وأنت ترى أنه أبوه ليس عليك بأس؛ قاله قتادة. ولا يجري هذا المجرى ما غلب عليه اسم التبني كالحال في المقداد بن عمرو فإنه كان غلب عليه نسب التبني، فلا يكاد يعرف إلا بالمقداد بن الأسود؛ فإن الأسود بن عبد يغوث كان قد تنبأه في الجاهلية وعرف به. فلما نزلت الآية قال المقداد: أنا ابن عمرو؛ ومع ذلك فبقى الإطلاق عليه. ولم يسمع فيمن مضى من عصى مطلق ذلك عليه وإن كان متعمداً. وكذلك سالم مولى أبي حذيفة، كان يدعى لأبي حذيفة. وغير هؤلاء ممن تبني وأنسب لغير أبيه وشهر بذلك وغلب عليه. وذلك بخلاف الحال في زيد بن حارثة؛ فإنه لا يجوز أن يقال فيه زيد بن محمد، فإن قاله أحد متعمداً عصى بقوله تعالى: «ولكن ما تعمدت قلوبكم» أي فعليكم الجناح. والله أعلم. ولذلك قال بعده: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ أي «غفوراً» للعمد و«رحيماً» برفع إثم الخطأ.

الثالثة — وقد قيل: إن قول الله تبارك وتعالى: «وليس عليكم جناح فيما أخطأتم» مجمل؛ أي وليس عليكم جناح في شيء أخطأتم، وكانت فتياً عطاء وكثير من العلماء. على هذا إذا حلف رجل ألا يفارق غريمه حتى يستوفي منه حقه، فأخذ منه ما يرى أنه جيد من دنائير فوجدها زيوفاً أنه لا شيء عليه. وكذلك عنده إذا حلف ألا يسلم على فلان فسلم عليه وهو لا يعرفه أنه لا يحنث؛ لأنه لم يتعمد ذلك. و«ما» في موضع خفض رداً على «ما» التي مع «أخطأتم». ويجوز أن تكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ؛ والتقدير: ولكن الذي تؤخذون به ما تعمدت قلوبكم. قال قتادة وغيره: من نسب رجلاً إلى غير أبيه، وهو يرى أنه أبوه، خطأً فذلك من الذي رفع الله فيه الجناح. وقيل: هو أن يقول له في المخاطبة: يا بني على غير تبني.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾^(١) «بأفواهكم» تأكيد لبطلان القول؛ أي أنه قول لا حقيقة له في الوجود، إنما هو قول لسان فقط. وهذا كما تقول: أنا أمشي

(١) يلاحظ أن هذه المسألة مقحمة وهي من الآية السابقة.

(١) إليك على قَدَمٍ؛ فإنما تريد بذلك المبرة . وهذا كثير . وقد تقدّم هذا المعنى في غير موضع .
 ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ﴾ «الحق» نعت لمصدر محذوف؛ أى يقول القول الحق . و﴿يَهْدِي﴾
 معناه يبين؛ فهو يتعدى بغير حرف جر .

الخامسة - الأُدعياء جمع الدّعى، وهو الذى يدعى أبنا لغير أبيه أو يدعى غير أبيه؛
 والمصدر الدّعوة بالكسر، فأمر تعالى بدعاء الأُدعياء إلى آبائهم للصلب، فمن جهل ذلك فيه
 ولم تشتهر أنسابهم كان مولى وأخا في الدين . وذكر الطبرى أن أبا بكره قرأ هذه الآية وقال:
 أنا ممن لا يعرف أبوه، فأنا أخوكم في الدين ومولاكم . قال الراوى عنه: ولو علم - والله -
 أن أباه حمار لانتى إليه . ورجال الحديث يقولون فى أبى بكره: نُفيع بن الحارث .

السادسة - روى الصحيح عن سعد بن أبى وقاص وأبى بكره كلاهما قال: سمعته
 أذناى ووعاه قلبى محمداً صلى الله عليه وسلم يقول: "من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه
 فالجنة عليه حرام" . وفى حديث أبى ذر أنه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول: "ليس من
 رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر" .

قوله تعالى: **الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُمْ وَأُمَّهُمْ**
وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ
فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦٦﴾

فيه تسع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ هذه الآية أزال الله تعالى
 بها أحكاماً كانت فى صدر الإسلام؛ منها: أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يصلى على ميت

(١) راجع ج ١ ص ٢٦٧ وج ٨ ص ١١٨ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) قوله: «محمداً» نصب على البدل من الضمير المنصوب فى قوله: «سمعته أذناى» .

عليه دين ، فلما فتح الله عليه الفتوح قال : " أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن توفى وعليه دين فعلى قضاءه ومن ترك مالا فلورثته " أخرجه الصحيحان . وفيهما أيضا " فأياكم ترك ديناً أو ضياعاً فأنا مولاه " . قال ابن العربي : فأقلبت الآن الحال بالذنوب ، فإن تركوا مالا ضويق العصبية فيه ، وإن تركوا ضياعاً أسلموا إليه ، فهذا تفسير الولاية المذكورة في هذه الآية بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم وتبيينه ، ولا عطر بعد عروس . قال ابن عطية : وقال بعض العلماء العارفين هو أولى بهم من أنفسهم ، لأن أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك ، وهو يدعوهم إلى النجاة . قال ابن عطية : ويؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام : " أنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تقتحمون فيها تقحم الفَراش " .

قلت : هذا قول حسن في معنى الآية وتفسيرها ، والحديث الذي ذكر أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما مثلى ومثلى أمتى كمثل رجل استوقد ناراً فجعلت الدواب والفراش يقعن فيه وأنا آخذٌ بحجزكم وأنتم تقحمون فيه " .^(١) وعن جابر مثله ، وقال : " وأنتم تفلتُونَ من يدي " . قال العلماء : المجزأة للسراويل ، والمعقد للإزار ، فإذا أراد الرجل إمساكاً من يخاف سقوطه أخذ بذلك الموضع منه . وهذا مثل لاجتهاد نبينا عليه الصلاة والسلام في نجاتنا ، وحرصه على تخلصنا من الهلكات التي بين أيدينا ، فهو أولى بنا من أنفسنا ، ولجهلنا بقدر ذلك وغلبة شهواتنا علينا وظفر عدونا للعين بناصرنا أحقر من الفراش وأذل من الفراش ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ! وقيل : أولى بهم أى أنه إذا أمر بشيء ودعت النفس إلى غيره كان أمر النبي صلى الله عليه وسلم أولى . وقيل : أولى بهم أى هو أولى بأن يحكم على المؤمنين فينفذ حكمه في أنفسهم ، أى فيما يحكمون به لأنفسهم مما يخالف حكمه .

الثانية — قال بعض أهل العلم : يجب على الإمام أن يقضى من بليت المال دين الفقراء اقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه قد صرح بوجوب ذلك عليه حيث قال : " فعلى قضاءه " . والضياع (بفتح الضاء) مصدر ضاع ، ثم جعل اسماً لكل ما هو بصدد أن يضيع

(١) مرجع الضمير في هذه الرواية المستوفد المفهوم من الكلام .

من عيال وبنين لا كافل لهم ، ومالٍ لا قيم له . وسميت الأرض ضيعة لأنها معترضة للضياع ، وتجمع ضياعا بكسر الضاد .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ شرف الله تعالى أزواج نبيه صلى الله عليه وسلم بأن جعلهن أمهات المؤمنين ؛ أى فى وجوب التعظيم والمبرة والإجلال وحرمة النكاح على الرجال ومحبة رضى الله تعالى عنهن بخلاف الأمهات . وقيل : لما كانت شفقتهم عليهم كشفقة الأمهات أنزلن منزلة الأمهات ، ثم هذه الأمومة لا توجب ميراثا كأمومة التبنى . وجاز تزويج بناتهن ، ولا يجعلن أخوات للناس . وسيأتى عدد أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فى آية التخيير إن شاء الله تعالى ^(١) .

واختلف الناس هل هن أمهات الرجال والنساء أم أمهات الرجال خاصة ؛ على قولين : فروى الشعبي عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها أن امرأة قالت لها : يا أمة ؛ فقالت لها : لست لك بأم ، إنما أنا أم رجالكم . قال ابن العربى : وهو الصحيح .

قلت : لا فائدة فى اختصاص الحصر فى الإباحة للرجال دون النساء ، والذي يظهر لى أنهن أمهات الرجال والنساء ؛ تعظيماً لحقهن على الرجال والنساء . يدلّ عليه صدر الآية : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » ، وهذا يشمل الرجال والنساء ضرورة . ويدلّ على ذلك حديث أبى هريرة وجابر ؛ فيكون قوله « وأزواجه أمهاتهم » عائدا إلى الجميع . ثم إن فى مصحف أبى بن كعب « وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم » . وقرأ ابن عباس « من أنفسهم وهو أب لهم » [وأزواجه أمهاتهم] . وهذا كله يوهن ما رواه مسروق إن صح من جهة الترجيح ، وإن لم يصح فيسقط الاستدلال به فى التخصيص ، وبقينا على الأصل الذى هو العموم الذى يسبق إلى المفهوم . والله أعلم .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ قيل : إنه أراد بالمؤمنين الأنصار ، وبالمهاجرين قريشا . وفيه قولان :

(١) فى المسألة الثانية من آية ٢٨ من هذه السورة .

أحدهما — أنه ناسخ للتوارث بالهجرة . حكى سعيد عن قتادة قال : كان نزل في سورة الأنفال « والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا » فتوارث المسلمون بالهجرة ؛ فكان لا يرث الأعرابي المسلم من قريبه المسلم المهاجر شيئاً حتى يهاجر ، ثم نسخ ذلك في هذه السورة بقوله « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » . الثاني — أن ذلك ناسخ للتوارث بالحلف والمؤاخاة في الدين ؛ روى هشام بن عروة عن أبيه عن الزبير « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » وذلك أنا معشر قريش لما قدمنا المدينة قدمنا ولا أموال لنا ، فوجدنا الأنصار نعم الإخوان فأخيناهم فأورثونا وأورثناهم ؛ فأتى أبو بكر خاتمة بن زيد ، وأخيت أنا كعب بن مالك ، فبغت فوجدت السلاح قد أثقله ؛ فوالله لقد مات عن الدنيا ما ورثه غيري ، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية فرجعنا إلى موارثنا . وثبت عن عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بين الزبير وبين كعب بن مالك ، فأرثت كعب يوم أُحُدٍ فجاء الزبير يقوده بزمام راحلته ؛ فلو مات يومئذ كعب عن الضح والريح لورثه الزبير ، فأنزل الله تعالى « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » . فبين الله تعالى أن القرابة أولى من الحلف ، فتركت الوراثة بالحلف وورثوا بالقرابة . وقد مضى في ■ الأنفال (٤) الكلام في توريث ذوى الأرحام . وقوله « في كتاب الله » يحتمل أن يريد القرآن ، ويحتمل أن يريد اللوح المحفوظ الذي قضى فيه أحوال خلقه . و« من المؤمنين » متعلق بـ « أولى » لا بقوله « وأولو الأرحام » بالإجماع ؛ لأن ذلك كان يوجب تخصيصاً ببعض المؤمنين ، ولا خلاف في عمومها ، وهذا حل إشكالها ؛ قاله ابن العربي . النحاس : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » يجوز أن يتعلق « من المؤمنين » بـ « أولى » فيكون التقدير : وأولو الأرحام من المؤمنين والمهاجرين . ويجوز أن يكون المعنى أولى من المؤمنين . وقال المهدوي : وقيل إن معناه وأولو الأرحام بعضهم أولى

(١) آية ٧٢ (٢) الارتاث : أن يحمل الجريح من المعركة وهو ضعيف قد اثنته الجراح .

(٣) الضح (بالكسر) : ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض . أراد لو مات عما طلعت عليه الشمس وجرت

طيه الريح ؛ وكفى بهما عن كثرة المال . (٤) راجع ج ٨ ص ٥٩

ببعض في كتاب الله إلا ما يجوز لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعين أمهات المؤمنين . والله تعالى أعلم .

الخامسة - واختلف في كونهن كالأمهات في المحرم وإباحة النظر ؛ على وجهين : أحدهما - هن محرم ، لا يحرم النظر إليهن . الثاني - أن النظر إليهن محرم ، لأن تحريم نكاحهن إنما كان حفظاً لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن ، وكان من حفظ حقه تحريم النظر إليهن ؛ ولأن عائشة رضي الله عنها كانت إذا أرادت دخول رجل عليها أمرت أختها أسماء أن ترضعه ليصير ابناً لأختها من الرضاعة ، فيصير محرماً يستبيح النظر . وأما اللاتي طلقهن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته فقد اختلف في ثبوت هذه الحرمة لهن على ثلاثة أوجه : أحدها - ثبتت لهن هذه الحرمة تغليبا لحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم . الثاني - لا يثبت لهن ذلك ، بل هن كسائر النساء ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أثبت عصمتهم ، وقال : " أزواجي في الدنيا هن أزواجي في الآخرة " . الثالث - من دخل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم منهن ثبتت حرمتها وحرم نكاحها وإن طلقها ؛ حفظاً لحرمة وحراسة لخلوته . ومن لم يدخل بها لم تثبت لها هذه الحرمة ؛ وقد هم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه برجم امرأة فارقتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوجت فقالت : لم هذا ! وما ضرب علي رسول الله صلى الله عليه وسلم حجاباً ولا سُميتُ أم المؤمنين ؛ فكف عنها عمر رضي الله عنه .

السادسة - قال قوم : لا يجوز أن يُسمى النبي صلى الله عليه وسلم أباً لقوله تعالى : « ما كان محمد أباً أحيد من رجالكم » . ولكن يقال : مثل الأب للمؤمنين ؛ كما قال : « إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم ... » الحديث . نرجه أبو داود . والصحيح أنه يجوز أن يقال : إنه أب للمؤمنين ؛ أي في الحرمة ، وقوله تعالى : « ما كان محمد أباً أحيد من رجالكم » أي في النسب . وسيأتي . وقرأ ابن عباس « من أنفسهم وهو أب لهم وأزواجه » . وسمع عمر هذه القراءة فأنكرها وقال : حكمها يا غلام ؟ فقال : لأنها في مصحف أبي ؛ فذهب إليه

فسأله فقال له أبي إنه كان يلهي القرآن ويلهيك الصَّفْقُ^(١) بالأسواق؟ وأغلظ لعمر. وقد قيل في قول لوط عليه السلام «هؤلاء بناتي»: إنما أراد المؤمنات؛ أي تزوجوهن. وقد تقدم^(٢).

السابعة — قال قوم: لا يقال بناته أخوات المؤمنين، ولا أخوالهن أخوال المؤمنين وخالاتهم. قال الشافعي رضي الله عنه: تزوج الزبير أسماء بنت أبي بكر الصديق وهي أخت عائشة، ولم يقل هي خالة المؤمنين. وأطلق قوم هذا وقالوا: معاوية خال المؤمنين؛ يعني في الحرمة لا في النسب.

الثامنة — قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ يريد الإحسان في الحياة، والوصية عند الموت؛ أي إن ذلك جائز؛ قاله قتادة والحسن وعطاء. وقال محمد ابن الحنفية: نزلت في إجازة الوصية لليهودي والنصراني؛ أي يفعل هذا مع الولي والقريب وإن كان كافرا؛ فالمشرك ولي في النسب لا في الدين فيوصي له بوصية. واختلف العلماء هل يجعل الكافر وصيًا؛ بخوف بعض ومنع بعض. ورد النظر إلى السلطان في ذلك بعض؛ منهم مالك رحمه الله تعالى. وذهب مجاهد وابن زيد والرقماني إلى أن المعنى: إلى أوليائكم من المؤمنين. ولفظ الآية يعضد هذا المذهب، وتعميم الولي أيضا حسن. وولاية النسب لا تدفع الكافر، وإنما تدفع أن يلقي إليه بالمودة كولي الإسلام.

التاسعة — قوله تعالى: ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ «الكتاب» يحتمل الوجهين المذكورين المتقدمين في «كتاب الله»^(٣). و«مَسْطُورًا» من قولك سطرت الكتاب إذا أثبتته أسطارا. وقال قتادة: أي مكتوبا عند الله عز وجل ألا يرث كافر مسلما. قال قتادة: وفي بعض القراءة «كان ذلك عند الله مكتوبا». وقال القرطبي: كان ذلك في التوراة.

قوله تعالى: وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٧٦﴾

(١) الصفق: التبايع. (٢) راجع ج ٩ ص ٧٦. (٣) راجع ص ١٢٤ من هذا الجزء.

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ﴾ أى عهدهم على الوفاء بما حملوا ، وأن يبشر بعضهم ببعض . ويصدق بعضهم بعضا ؛ أى كان مسطورا حين كتب الله ما هو كائن ، وحين أخذ الله تعالى الموائيق من الأنبياء . ﴿ وَمِنْكَ ﴾ يا محمد ﴿ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ﴾ وإنما خص هؤلاء الخمسة وإن دخلوا فى زمرة النبيين تفضيلا لهم . وقيل : لأنهم أصحاب الشرائع والكتب ، وأولو العزم من الرسل وأئمة الأمم . ويحتمل أن يكون هذا تعظيما فى قطع الولاية بين المسلمين والكافرين ؛ أى هذا مما لم تختلف فيه الشرائع ، أى شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . أى كان فى ابتداء الإسلام توارث بالهجرة ، والهجرة سبب متأكد فى الديانة ، ثم توارثوا بالقرابة مع الإيمان وهو سبب وكيد ؛ فاما التوارث بين مؤمن وكافر فلم يكن فى دين أحد من الأنبياء الذين أخذ عليهم الموائيق ؛ فلا تُداهنوا فى الدين ولا تماثلوا الكفار . ونظيره « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا — الى قوله — وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ » .^(١) ومن ترك التفرق فى الدين ترك موالاة الكفار . وقيل : أى النبىء أولى بالمؤمنين من أنفسهم كان ذلك فى الكتاب مسطورا ومأخوذا به الموائيق من الأنبياء . ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ أى عهدا وثيقا عظيما على الوفاء بما التزموا من تبليغ الرسالة ، وأن يصدق بعضهم بعضا . والميثاق هو اليمين بالله تعالى ؛ فالميثاق الثانى تأكيد للميثاق الأول باليمين . وقيل : الأول هو الإقرار بالله تعالى ، والثانى فى أمر النبوة . ونظير هذا قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ﴾ الآية . أى أخذ عليهم أن يعلنوا أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويعلن محمدا صلى الله عليه وسلم أن لا نبى بعده . وقدم محمدا فى الذكر لما روى قتادة عن الحسن عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ » قال : « كنت أولهم فى الخلق وآخرهم فى البعث » . وقال مجاهد : هذا فى ظهر آدم عليه الصلاة والسلام .

(٢) آية ٨١ سورة آل عمران .

(٢) آية ١٣ سورة الشورى .

قوله تعالى : لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾

قوله تعالى : (لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ) فيه أربعة أوجه :

أحدها — ليسأل الأنبياء عن تبليغهم الرسالة إلى قومهم ؛ حكاة النقاش . وفي هذا تنبيه ، أى إذا كان الأنبياء يسألون فكيف من سواهم .

الثانى — ليسأل الأنبياء عما أجابهم به قومهم ؛ حكاة على بن عيسى .

الثالث — ليسأل الأنبياء عليهم السلام عن الوفاء بالميثاق الذى أخذه عليهم ؛ حكاة ابن شجرة .

الرابع — ليسأل الأفواه الصادقة عن القلوب المخلصة ؛ وفي التنزيل « فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ » . وقد تقدم^(١) . وقيل : فائدة سؤالهم توبيخ الكفار ؛ كما قال تعالى : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ » . « وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا » وهو عذاب جهنم .

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾

يعنى غزوة الخندق والأحزاب وبني قريظة ، وكانت حالا شديدة معقبة بنعمة ورخاء وغبطة ، وتضمنت أحكاما كثيرة وآيات باهرات عزيزة ، ونحن نذكر من ذلك بعون الله تعالى ما يكفى فى عشر مسائل :

الأولى — اختلف فى أى سنة كانت ؛ فقال ابن إسحاق : كانت فى شوال من السنة

الخامسة . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك رحمه الله : كانت وقعة الخندق سنة أربع ،

(١) راجع ج ٧ ص ١٦٤ (٢) آية ١١٦ سورة المائدة . (٣) سميت غزوة الخندق لأجل الخندق الذى حفر حول المدينة بأمر الرسول صلى الله عليه وسلم . وأما تسميتها بالأحزاب فلا جتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين وهم قريش وخطفان واليهود .

وهي وبنو قريظة في يوم واحد، وبين بني قريظة والنضير أربع سنين . قال ابن وهب وسمعت مالكا يقول : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال من المدينة ، وذلك قوله تعالى : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ » . قال : ذلك يوم الخندق ، جاءت قريش من ها هنا واليهود من ها هنا والتجديية من ها هنا . يريد مالك إن الذين جاءوا من فوقهم بنو قريظة ، ومن أسفل منهم قريش و غطفان . وكان سببها أن نفرا من اليهود منهم كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق وسلام بن أبي الحقيق وسلام ابن مشكم وحِيتي بن أخطب النضيريون وهوذة بن قيس وأبو عمار من بني وائل ، وهم كلهم يهود ، هم الذين حاربوا الأحزاب وألبوا وجمعوا ، خرجوا في نفر من بني النضير ونفر من بني وائل فأتوا مكة فدعوا إلى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وواعدوهم من أنفسهم بعون من أنتدب إلى ذلك ، فأجابهم أهل مكة إلى ذلك ، ثم خرج اليهود المذكورون إلى غطفان فدعوه إلى مثل ذلك فأجابوهم ، فخرجت قريش يقودهم أبو سفيان بن حرب ، وخرجت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري على فزارة ، والحارث بن عوف المُرِّي عل بني مُرة ، ومِسعر بن رُخيلة ^(١) على أشجع . فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باجتماعهم ونحروجهم شاور أصحابه . فأشار عليه سلمان بحفر الخندق فرضى رأيه . وقال المهاجرون يومئذ : سلمان منا . وقال الأنصار : سلمان منا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سلمان منا أهل البيت » . وكان الخندق أول مشهد شهده سلمان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ حر . فقال : يا رسول الله ، إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا ؛ فعمل المسلمون في الخندق مجتهدين ، ونكص المناقون وجعلوا يتسللون ^(٢) لوإذا فترلت فيهم آيات من القرآن ذكرها ابن إسحاق وغيره . وكان من فرغ من المسلمين من حصته عاد إلى غيره ، حتى كمل الخندق . وكانت فيه آيات بينات وعلامات للنبوات .

قلت : ففي هذا الذي ذكرناه من هذا الخبر من الفقه وهي : —

(١) ويقال فيه : « مسعود » . (٢) أي مستخفين ومستترين بعضهم ببعض .

الثانية — مشاورة السلطان أصحابه وخاصته في أمر القتال ؛ وقد مضى ذلك في « آل عمران ، والنمل » ^(١) . وفيه التحصن من العدو بما أمكن من الأسباب واستعمالها ؛ وقد مضى ذلك في غير موضع . وفيه أن حفر الخندق يكون مقسوما على الناس ؛ فمن فرغ منهم عاون من لم يفرغ ، فالمسلمون يدُّ على من سواهم ؛ وفي البخاري ومسلم عن البراء بن عازب قال : لما كان يوم الأحزاب وخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيته ينقل من تراب الخندق حتى وارى عني الغبار جلدة بطنه ، وكان كثير الشعر ، فسمعتة يرتجز بكلمات ابن رواحة ويقول :

اللهم لولا أنت ما آهتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا
فانزلن سكينه علينا ■ وثبت الأقدام إن لاقينا

وأما ما كان فيه من الآيات وهي : —

الثالثة — فروى النسائي عن أبي سكينه رجل من المحررين ^(٢) عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرضت لهم صحرة حالت بينهم وبين الحفر ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ المعول ووضع رداءه ناحية الخندق وقال « وتمت كلمة ربك صدقا » الآية ؛ فنذر ثلث الحجر وسلمان الفارسي قائم ينظر ، فبرق مع ضربة رسول الله صلى الله عليه وسلم برقة ، ثم ضرب الثانية وقال : « وتمت » الآية ؛ فنذر الثلث الآخر ، فبرقت برقة فأراها سلمان ، ثم ضرب الثالثة وقال : « وتمت كلمة ربك صدقا » الآية ؛ فنذر الثلث الباقي ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ رداءه وجلس . قال سلمان : يا رسول الله ، رأيته حين ضربت ، ما تضرب ضربة إلا كانت معها برقة ؟ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رأيته ذلك يا سلمان » ؟ فقال : أي والذي بعثك بالحق يا رسول الله ؛ قال : « فإني حين ضربت الضربة الأولى رفعت لي مدائن كسرى وما حولها ومدائن كثيرة حتى رأيته بعيني » — قال له من حضره من أصحابه : يا رسول الله ،

(١) راجع ج ٤ ص ٢٤٩ وما بعدها . وج ١٣ ص ١٩٤ (٢) أي المعق من النار . (٣) نذر : سقط .

(١) ادع الله أن يفتحها علينا ويغنمنا ذراريهم ويخرب بأيدينا بلادهم ؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربت الضربة الثانية فرفعت لى مدائن قيصر وما حولها حتى رأيتها بعيني — قالوا : يا رسول الله ، ادع الله تعالى أن يفتحها علينا ويغنمنا ذراريهم ويخرب بأيدينا بلادهم ؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربت الضربة الثالثة فرفعت لى مدائن الحبشة وما حولها من القرى حتى رأيتها بعيني — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك — دعوا الحبشة ما ودعوكم وأتركوا الترك ما تركوكم . وخرجه أيضا عن البراء قال : لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نحفر الخندق عرض لنا صخرة لا تأخذ فيها المعاول ، فأشتكينا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فألقى ثوبه وأخذ المعول وقال : ” باسم الله “ فضرب ضربة فكسر ثلث الصخرة ثم قال : ” الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله إنى لأبصر إلى قصورها الحمراء الآن من مكانى هذا “ قال : ثم ضرب أخرى وقال : ” باسم الله “ فكسر ثلثا آخر ثم قال : ” الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله إنى لأبصر قصر المدائن الأبيض “ . ثم ضرب الثالثة وقال : ” باسم الله “ فقطع الحجر وقال : ” الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله إنى لأبصر باب صنعاء “ . صححه أبو محمد عبد الحق .

الرابعة — فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفر الخندق أقبلت قريش في نحو عشرة آلاف بمن معهم من كنانة وأهل تهامة ، وأقبلت غطفان بمن معها من أهل نجد حتى نزلوا إلى جانب أحد ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى نزلوا بظهر سلع^(٢) في ثلاثة آلاف وضربوا عسكرهم والخندق بينهم وبين المشركين ، وأستعمل على المدينة ابن أم مكتوم — في قول ابن شهاب — وخرج عدو الله حيي بن أخطب النضرى حتى أتى كعب بن أسد القرظي ، وكان صاحب عقد بنى قريظة ورئيسهم ، وكان قد وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاقده وعاهده ؛ فلما سمع كعب بن أسد حيي بن أخطب

(١) في النسائي : « ديارهم » . (٢) سلع : جبل بالمدينة .

أغلق دونه باب حصنه وأبى أن يفتح له ؛ فقال له : افتح لي يا أنحى ؛ فقال له : لا أفتح لك ، فإنك رجل مشؤوم ، تدعوني إلى خلاف عهد وأنا قد عاقدته وعاهدته ، ولم أر منه إلا وفاءً وصدقاً ، فلستُ بناقض ما بيني وبينه . فقال حُيَّي : افتح لي حتى أكلمك وأنصرف عنك ؛ فقال : لا أفعل ؛ فقال : إنما تخاف أن أكل معك جشيشتك ؛ فغضب كعب وفتح له ؛ فقال : يا كعب ! إنما جئتكَ بعزّ الدهر ، جئتكَ بقريش وسادتها وغطّافان وقادتها ، قد تعاقدوا على أن يستأصلوا محمداً ومن معه ؛ فقال له كعب : جئتني والله بذل الدهر وبجهام لا غيث فيه ! ويحك يا حُيَّي ؟ دَعْنِي فلستُ بفاعل ما تدعوني إليه ؛ فلم يزل حُيَّي بكعب يعبده ويفتره حتى رجع إليه وعاقده على خذلان محمداً صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأن يسير معهم ، وقال له حبي بن أخطب : إن انصرفت قريش وغطّافان دخلت عندك بمن معي من اليهود . فلما انتهى خبر كعب وحُيَّي إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج ، وسيد الأوس سعد بن معاذ ، وبعث معهما عبد الله بن رواحة وخوات بن جبير ، وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : " انطلقوا إلى بني قُريظة فإن كان ما قيل لنا حقاً فآلحناؤنا لحناً ولا تفتنوا في أعضاء الناس . وإن كان كذباً فأجهروا به للناس " فانطلقوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث ما قيل لهم عنهم ، وقالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : لا عهد له عندنا ؛ فشاتمهم سعد بن معاذ وشاتموه ؛ وكانت فيه حدة فقال له سعد بن عبادة : دع عنك مشاتمهم ، فالذي بيننا وبينهم أكثر من ذلك ، ثم أقبل سعد وسعد حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جماعة المسلمين فقالا : عَصَل والقارة — يعرضان بغدر عَصَل والقارة بأصحاب الرجيع خبيب وأصحابه — فقال النبي صلى الله عليه وسلم . " أبشروا يا معشر المسلمين " وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف ، وأتى المسلمين عدوهم من فوقهم يعني من فوق الوادي من قبل المشرق ، ومن أسفل منهم من بطن الوادي من قبل المغرب ، حتى ظنوا بالله الظنون ؛ وأظهر المنافقون كثيراً مما كانوا يسيرون ، فمنهم من قال : إن بيوتنا عورة ، فلننصرف إليها .

(١) الجهم : السحاب لا ماء فيه .

فإننا نخاف عليها ، ومن قال ذلك : أوس بن قَيْطَى . ومنهم من قال : يَعِدُنَا جِدَّ أَنْ يَفْتَحَ كَنْوَزَ كَسْرَى وَقَيْصَرَ ، وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه يذهب إلى الغائط ، ومن قال ذلك : مَعْتَبُ بْنُ قُشَيْرٍ أَحَدُ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ . فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام المشركون بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر لم يكن بينهم حرب إلا الرمي بالنبل والحصى . فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اشتد على المسلمين البلاء بعث إلى عِيْنَةَ بْنِ حِصْنِ الْقَزَارِيِّ وإلى الحارث بن عوف المُرِّي وهما قائدا غَطَفَانِ ، فأعطاهما ثلث ثمار المدينة لينصرفا بمن معهما من غَطَفَانِ ويخذلا قريشا ويرجعا بقومهما عنهم . وكانت هذه المقالة مراوضة ولم تكن عقدا ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهما أنهما قد أنابا ورضيّا أتى سعد بن معاذ وسعد بن عباد فذكر ذلك لهما واستشارهما فقالا : يا رسول الله ، هذا أمر تحبه فنصنعه لك ، أو شيء أمرك الله به فنسمع له ونطيع ، أو أمر تصنعه لنا ؟ قال : ” بل أمر أصنعه لكم والله ما أصنعه إلا أتى قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة “ فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله ، والله لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه ، وما طمعوا قط أن ينالوا منا ثمرة إلا شراء أو قرى ، نحن أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك نعطيهم أموالنا ، والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم . فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وقال : ” أتم وذاك “ . وقال لعيننة والحارث : ” انصرفا فليس لكما عندنا إلا السيف “ . وتناول سعد الصحيفة وليس فيها شهادة فحاجها .

الخامسة — فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون على حالهم والمشركون يحاصرونهم ولا قتال بينهم ؛ إلا أن فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ود العامري من بني عامر بن لؤي ، وعكرمة بن أبي جهل ، وهبيرة بن أبي وهب ، وضرار بن الخطاب الفهري . وكانوا فرسان قريش وشجعانهم ، أقبلوا حتى وقفوا على الخندق ، فلما رأوه قالوا : إن هذه لمكيدة ، ما كانت العرب تكيدها . ثم تيمموا مكانا ضيقا من الخندق ، فضربوا خيلهم

فاقتحمت بهم ، وجاوزوا الخندق وصاروا بين الخندق وبين سَلْع ، وخرج علي بن أبي طالب في نفر من المسلمين حتى أخذوا عليهم الثغرة التي أفتحوها منها ، وأقبلت الفرسان نحوهم ، وكان عمرو بن عبد وُد قد أثبتته الجراح يوم بدر فلم يشهد أحدًا ، وأراد يوم الخندق أن يرى مكانه ، فلما وقف هو وخيله ، نادى : من يبارز ؟ فبرز له علي بن أبي طالب وقال له : يا عمرو ، إنك عاهدت الله فيما بلغنا أنك لا تدعى إلى إحدى حلفتين إلا أخذت إحداهما ؟ قال نعم . قال : فإني أدعوك إلى الله والإسلام . قال : لا حاجة لي بذلك . قال : فادعوك إلى البراز . قال : يا بن أخي ، والله ما أحب أن أقتلك لما كان بيني وبين أبيك . فقال له علي : أنا والله أحب أن أقتلك . فخمي عمرو بن عبد وُد ونزل عن فرسه ، فعقره وصار نحو علي ، فتنازلا وتجاولا وثار النقع بينهما حتى حال دونهما ، فما أنجلي النقع حتى رى علي صدر عمرو يقطع رأسه ، فلما رأى أصحابه أنه قد قتله علي اقتحموا بخيلهم الثغرة منهزمين هارين . وقال علي رضي الله عنه في ذلك :

(١) نصر الحجارة من سفاهة رأيه * ونصرت دين محمد بضراب

نازلته فتركته متجدلاً * كالجدع بين دكادك وروابي (٢)

وعففت عن أثوابه ولو آتني * كنت المقطر بزني أثوابي (٣)

لا تحسبن الله خاذل دينه * ونبييه يا معشر الأحزاب (٤)

قال ابن هشام : أكثر أهل العلم بالسيرة يشك فيها لعل^(٥) . قال ابن هشام : وألقى عكرمة ابن أبي جهل رحمه يومئذ وهو منهزم عن عمرو ، فقال حسان بن ثابت في ذلك :

فر وألقى لنا رُمحه * لعلك عكرم لم تفعل

ووليت تعدو كعدو الظل * يم ما إن تجور عن المعدل

ولم تلق ظهرك مستأنساً * كأن قفاك قفا فرعل

(١) في سيرة ابن هشام : « بصوابي » . (٢) في سيرة ابن هشام : « فصدت حين تركته ... » .

(٣) المتجدل : اللاصق بالأرض . والدكادك : جمع دكادك ، وهو الرمل الأبيض . والروابي : جمع رابية ، وهو ما ارتفع من الأرض .

(٤) المقطر : الذي ألق على أحد قطريه ، أي جنبه . وبزني : سلبني وجردي .

(٥) في سيرة ابن هشام : « بالشعر » .

قال ابن هشام : فرعل صغير الضباع . وكانت عائشة رضى الله عنها في حصن بنى حارثة ، وأم سعد بن معاذ معها ، وعلى سعد درع مقلصة قد خرجت منها ذراعه ، وفي يده حربته وهو يقول :

لَبِثْتُ قَلِيلًا يَلْحَقُ الْهَيْجَا بِحَمْلٍ ■ لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا كَانَ الْأَجَلُ

ورمى يومئذ سعد بن معاذ بسهم فقطع منه الأكل^(٢) . واختلف فيمن رماه ؛ فقيل : رماه حبان بن قيس ابن العريقة^(٣) ، أحد بنى عامر بن لؤي ، فلما أصابه قال له : خذها وأنا ابن العريقة . فقال له سعد : عرق الله وجهك في النار . وقيل : إن الذي رماه خفاجة ابن عاصم بن حبات^(٤) . وقيل : بل الذي رماه أبو أسامة الجشمي ، حليف بنى مخزوم . ولحسان مع صفية بنت عبد المطلب خبر طريف يومئذ ؛ ذكره ابن إسحاق وغيره .

قالت صفية بنت عبد المطلب رضى الله عنها : كنا يوم الأحزاب في حصن حسان بن ثابت ، وحسان معنا في النساء والصبيان ، والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في نحر العدو لا يستطيعون الانصراف إلينا ، فإذا يهودى يدور ، فقلت لحسان : انزل إليه فاقتله ؛ فقال : ما أنا بصاحب هذا يا بنت عبد المطلب ! فأخذت عمودا ونزلت من الحصن فقتلته ، فقلت : يا حسان ، انزل فاسلبه ، فلم يمنعني من سلبه إلا أنه رجل . فقال : مالى بسلبه حاجة يا بنت عبد المطلب ! قال : فنزلت فسلبته . قال أبو عمر بن عبد البر : وقد أنكر هذا عن حسان جماعة من أهل السير وقالوا : لو كان في حسان من الجبن ما وصفتم لهجاه بذلك الذين كان يهاجهم في الجاهلية والإسلام ، ولم يجى بذلك ابنه عبد الرحمن ؛ فإنه كان كثيرا ما يهاجى الناس من شعراء العرب ؛ مثل النجاشي وغيره .

السادسة — وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعيم بن مسعود بن عامر الأشجعي فقال : يا رسول الله ، إني قد أسلمت ولم يعلم قومي بإسلامي ، فمُرني بما شئت ؛ فقال له رسول

(١) مقلصة : مجتمعة منضمة . (٢) الأكل : عرق في وسط الذراع . (٣) العريقة (بفتح العين وكسر الراء) : أم حبان ، واسمها قلابة بنت سعيد بن سعد تكنى أم فاطمة . وسميت العريقة لطيب ريحها . وهي جدة خديجة . (٤) في الأصل : « جبارة » والتصويب عن سيرة ابن هشام وشرح المواهب .

الله صلى الله عليه وسلم : " إنما أنت رجل واحد من غطفان فلو خرجت فخذلت عنا إن استطعت كان أحب إلينا من بقائك معنا فأخرج فإن الحرب خدعة ^(١) ". فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بني قريظة — وكان يناديهم في الجاهلية — فقال : يا بني قريظة ، قد عرفتم وددى إياكم ، وخاصة ما بيني وبينكم ، قالوا : قل فلست عندنا بمتهم ، فقال لهم : إن قريشا وغطفان ليسوا كأتم ^(٢) البلد بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم ، وإن قريشا وغطفان قد جاءوا للحرب مجد وأصحابه ، وقد ظاهرتموهم عليه فإن رأوا نهزة أصابوها ، وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلّوا بينكم وبين الرجل ، ولا طاقة لكم به ، فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً . ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لهم : قد عرفتم وددى لكم معشر قريش ، وفراق مجدا ، وقد بلغنى أمر أرى من الحق أن أبلغكموه نصحاً لكم ، فاكتموا على ، قالوا نفعل ، قال : تعلمون أن معشر يهود ، قد ندموا على ما كان من خذلانهم مجدا ، وقد أرسلوا إليه : إنا قد ندمنا على ما فعلنا ، فهل يرضيك أن نأخذ من قريش وغطفان رجلاً ، ونسلمهم إليك ^(٣) تضرب أعناقهم ، ثم نكون معك على ما بقى منهم حتى نستأصلهم . ثم أتى غطفان فقال مثل ذلك . فلما كان ليلة السبت وكان ذلك من صنع الله عز وجل لرسوله والمؤمنين ، أرسل أبو سفيان إلى بني قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من قريش وغطفان يقول لهم : إنا لسنا بدار مقام ، قد هلك الخُفّ والحافر ، فاغدوا صبيحة غدٍ للقتال حتى نناجز مجدا ، فأرسلوا إليهم إن اليوم يوم السبت ، وقد علمتم ما نال منا من تعدى في السبت ، ومع ذلك فلا تقاتل معكم حتى تعطونا رهناً ، فلما رجع الرسول بذلك قالوا : صدقنا والله نعيم بن مسعود ، فردّوا إليهم الرسل وقالوا : والله لا نعطيكم رهناً أبداً فأخرجوا معنا إن شئتم وإلا فلا عهد بيننا

(١) قوله : « خدعة » في النهاية لابن الأثير : « يروى بفتح الخاء وضمها مع سكون الدال ، وضمها مع فتح الدال . فالأول معناه : أن الحرب ينقضى أمرها بخدعة واحدة من الخداع ، أى أن المقاتل إذا خدع مرة واحدة لم تكن لها إقالة . وهى أفصح الروايات وأصحها . ومعنى الثانى : هو الاسم من الخداع . ومعنى الثالث : أن الحرب تخدع الرجال وتمنيهم ولا تنفى لهم ، كما يقال : فلان رجل لعبة وضحكة ، أى كثير اللعب والضحك .

(٢) النهزة : الفرصة تجدها من صاحبك . (٣) فى الأصول : « ... وغطفان رهنا رجلا وتسلمهم

إليك تضربوا أعناقهم ... » والتصويب عن شرح المواهب .

وبينكم . فقال بنو قريظة : صدق والله نعيم بن مسعود . وخذل الله بينهم ، واختلقت كلمتهم ، وبعث الله عليهم ريحا عاصفا في ليل شديدة البرد ، فجعلت الريح تقلب آياتهم وتكفأ قدورهم .

السابعة — فلما اتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم اختلاف أمرهم ، بعث حذيفة ابن اليمان ليأتيه بخبرهم ، فأتاهم واستتر في غمارهم ، وسمع أبا سفيان يقول : يا معشر قريش ، ليتعزف كل امرئ جليسه . قال حذيفة : فأخذت بيد جليسي وقلت : من أنت ؟ فقال : أنا فلان . ثم قال أبو سفيان : ويلكم يا معشر قريش ! إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام . ولقد هلك الكراع^(٢) والخلف وأخلفتنا بنو قريظة ، ولقينا من هذه الريح ماترون ، ما يستمسك لنا بناء ، ولا تثبت لنا قدر ، ولا تقوم لنا نار ، فارتحلوا فإني مرتحل ، ووثب على جملة فإحل عقال يده إلا وهو قائم . قال حذيفة : وأولا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لي إذ بعثني قال لي : ” مر إلى القوم فأعلم ما هم عليه ولا تحدث شيئا “ — لقتلته بسهم ؛ ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند رحيلهم ، فوجدته قائما يصلي في مِرط لبعض نسائه مراجل — قال ابن هشام : المراجل ضرب من وشى اليمن — فأخبرته فحمد الله .

قلت : وخبر حذيفة هذا مذكور في صحيح مسلم ، وفيه آيات عظيمة ، رواه جرير عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال : كنا عند حذيفة فقال رجل لو أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلت معه وأبليت . فقال حذيفة : أنت كنت تفعل ذلك ! لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الأحزاب وأخذتنا ريح شديدة وقُر . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة “ ؟ فسكتنا فلم يجبه منا أحد ، ثم قال : ” ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة “ ؟ فسكتنا فلم يجبه أحد . فقال : ” قم يا حذيفة فأتنا بخبر القوم “ فلم أجد بدا إذ دعاني بأسمى أن أقوم . قال : ” اذهب فأتني بخبر القوم ولا تدعهم على “^(٣) قال : فلما وليت من عنده جعلت كأنما

(١) مثلث الفين . (٢) الكراع : اسم يجمع الخيل . والخلف : اسم يجمع الإبل .

(٣) الذعر : الفرع ، يريد لا تعلمهم بنفسك وأمش في خفية لئلا ينفروا منك ويقبلوا على .

أَمْشَى فِي حَمَامٍ حَتَّى أَتَيْتَهُمْ^(١) ، فَرَأَيْتُ أَبَا سَفْيَانَ يَصَلِّي ظَهْرَهُ بِالنَّارِ ، فَوَضَعْتُ سَهْمًا فِي كَيْدِ الْقَوْسِ
فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْمِيَهُ ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” وَلَا تَدْعُرْهُمْ عَلَى “
وَلَوْ رَمَيْتَهُ لَأَصْبَحَتْ ، فَرَجَعْتُ وَأَنَا أَمْشَى فِي مِثْلِ الْحَمَامِ ، فَلَمَّا أَتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِخَبَرِ الْقَوْمِ وَفَرَعْتُ
قُرَيْشَ ، فَأَلْبَسَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَضْلِ عِبَادَةٍ كَانَتْ عَلَيْهِ يَصَلِّي فِيهَا ، فَلَمْ
أَزَلْ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحْتُ ، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ قَالَ : ” قُمْ يَا نَوْمَانُ “ . وَلَمَّا أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ ذَهَبَ الْأَحْزَابُ ، رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَوَضَعَ الْمُسْلِمُونَ سِلَاحَهُمْ ، فَأَتَاهُ
جَبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صُورَةِ دِحْيَةَ بْنِ خَلِيفَةَ الْكَلْبِيِّ ، عَلَى بَغْلَةٍ عَلَيْهَا قُطَيْفَةٌ دِيْبَاجٍ فَقَالَ
لَهُ : يَا مُحَمَّدُ ، إِنْ كُنْتُمْ قَدْ وَضَعْتُمْ سِلَاحَكُمْ فَمَا وَضَعْتَ الْمَلَائِكَةُ سِلَاحَهَا . إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكَ أَنْ
تَخْرُجَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ ، وَإِنِّي مُتَقَدِّمٌ إِلَيْهِمْ فَنُزِّلُ بِهِمْ حَصُونَهُمْ . فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَى : —

الثامنة — منادياً فنادى : لَا يَصَلِّيَنَّ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ ؛ فَتَخَوَّفَ نَاسٌ
فَوَاتَ الْوَقْتُ فَصَلُّوا دُونَ بَنِي قُرَيْظَةَ . وَقَالَ آخَرُونَ : لَا نَصَلِّيَ الْعَصْرَ إِلَّا حَيْثُ أَمَرْنَا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ فَاتَنَا الْوَقْتُ . قَالَ : فَمَا عَنَّفَ وَاحِدًا مِنَ الْفَرِيقَيْنِ .
وَفِي هَذَا مِنَ الْفَقْهِ تَصْوِيبُ الْمُجْتَهِدِينَ . وَقَدْ مَضَى بَيَانُهُ فِي « الْأَنْبِيَاءِ »^(٢) . وَكَانَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ
إِذَا أَصَابَهُ السَّهْمُ دَعَا رَبَّهُ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ أَبْقَيْتَ مِنْ حَرْبِ قُرَيْشٍ فَأَبْقِنِي لَهَا ؛ فَإِنَّهُ
لَا قَوْمَ أَحَبُّ أَنْ أَجَاهِدَهُمْ مِنْ قَوْمٍ كَذَّبُوا رَسُولَكَ وَأَخْرَجُوهُ . اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ وَضَعْتَ
الْحَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فَاجْعَلْهَا لِي شَهَادَةً ، وَلَا تُؤْتِنِي حَتَّى تُقَرَّ عَيْنِي فِي بَنِي قُرَيْظَةَ . وَرَوَى
أَبْنُ وَهَبٍ عَنْ مَالِكٍ قَالَ : بَلَغَنِي أَنَّ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ مَرَّ بِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَنَسِئَ مَعَهَا
فِي الْأَطَمِ^(٣) (فَارِعَ)^(٤) ، وَعَلَيْهِ دِرْعٌ مَقْلَصَةٌ^(٥) مَشْمَرُ الْكُمَيْنِ ، وَبِهِ أَثَرُ صَفْرَةٍ . وَهُوَ يَرْتَجِزُ :
لَبَّثْتُ قَلِيلًا يُدْرِكُ الْهَيْجَا جَمَلٌ * لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا حَانَ الْأَجَلُ

(١) يقول : كَأَنَّمَا أَمْشَى فِي حَرٍّ لَمْ يَصْبُنِي بَرْدٌ وَلَا مِنْ تِلْكَ الرِّيحِ الشَّدِيدَةِ شَيْءٌ . بِرُكَّةٍ تُوَجِّهُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(٢) راجع ج ١١ ص ٣١١ (٣) الأطم : حصن مبنًى بحجارة . (٤) في الأصل :

« فِي الْأَطَمِ الَّذِي فَارِعَ » . وَفَارِعُ حَصْنٍ بِالْمَدِينَةِ يُقَالُ إِنَّهُ حَصْنُ حَسَّانَ بْنِ ثَابِتٍ . (٥) مقلصة : مجموعة منضمة .

فقالت عائشة رضي الله عنها : لست أخاف أن يصاب سعد اليوم إلا في أطرافه ، فأصيب في أكله . وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قالت عائشة رضي الله عنها : ما رأيت رجلاً أجمل من سعد بن معاذ حاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأصيب في أكله ثم قال : اللهم إن كان حرب قريظة لم يبق منه شيء فأقبضني إليك ، وإن كان قد بقيت منه بقية فأقبني حتى أجاهد مع رسولك أعداءه ، فلما حُكِمَ في بني قريظة تُوفِّيَ ، وفرح الناس وقالوا : نرجو أن يكون قد استجيبَت دعوته .

التاسعة — ولما خرج المسلمون إلى بني قريظة أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية على بن أبي طالب ، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم ، ونهض على وطائفة معه حتى أتوا بني قريظة ونازلوهم ، فسمعوا سب الرسول صلى الله عليه وسلم ، فانصرفوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له : يا رسول الله ، لا تبلغ إليهم ، وعرض له . فقال له : "أظنك سمعت منهم شتي . لو راووني لكفؤوا عن ذلك" ونهض إليهم فلما رأوه أمسكوا . فقال لهم : "نقضتم العهد يا إخوة القروء أخزاكم الله وأنزل بكم نقمته" فقالوا : ما كنت جاهلاً يا محمد فلا تجهل علينا ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاصرهم بضعا وعشرين ليلة . وعرض عليهم سيدهم كعب ثلاث خصال ليختاروا أيها شاءوا ، إما أن يُسلموا ويتبعوا محمداً على ما جاء به فيسلموا . قال : وتحزروا أموالكم ونساءكم وأبنائكم ، فوالله إنكم لتعلمون أنه الذي تجدونه مكتوباً في كتابكم . وإما أن يقتلوا أبنائهم ونساءهم ثم يتقدمون فيقاتلون حتى يموتوا من آخرهم ، وإما أن تبيتوا المسلمين ليلة السبت في حين طمأنيتهم فنقتلوهم قتلاً . فقالوا : أما الإسلام فلا نُسلم ولا نخالف حكم التوراة ، وأما قتل أبنائنا ونسائنا فإجراؤهم المساكين منا أن نقتلهم ، ونحن لا نتعدى في السبت . ثم بعثوا إلى أبي لبابة ، وكانوا حلفاء بني عمرو بن عوف وسائر الأوس ، فاتاهم فجمعوا إليه أبنائهم ونساءهم ورجالهم وقالوا له : يا أبا لبابة ، أترى أن نزل على حكم محمد ؟ فقال نعم ، — وأشار بيده إلى حلقه — إنه الذبح إن فعلتم . ثم ندم أبو لبابة في الحين ، وعلم أنه خان الله ورسوله ، وأنه أمر لا يستره الله عليه عن نبيه صلى الله عليه وسلم .

فانطلق إلى المدينة ولم يرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فربط نفسه في سارية وأقسم ألا يبرح من مكانه حتى يتوب الله عليه فكانت امرأته تحمله لوقت كل صلاة . قال ابن عيينة وغيره : فيه نزلة « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم » الآية . وأقسم ألا يدخل أرض بني قريظة أبداً مكاناً أصاب فيه الذنب . فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم من فعل أبي لبابة قال : « أما إنه لو أتاني لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فلا أطلقه حتى يطلقه الله تعالى » . فأنزل الله تعالى في أمر أبي لبابة : « وآخرون اعتروا بذنوبهم » الآية . فلما نزل فيه القرآن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإطلاقه ، فلما أصبح بنو قريظة نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتواثب الأوس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : يا رسول الله ، قد علمت أنهم حلفاؤنا ، وقد أسعفت عبد الله بن أبي آبن سلول في بني النضير حلفاء الخزرج ، فلا يكن حظنا أو كس وأنقص عندك من حظ غيرنا ، فهم موالينا . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الأوس ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم — قالوا بلى . قال — : فذلك إلى سعد بن معاذ » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ضرب له خيمة في المسجد ، ليعوده من قريب في مرضه من جرحه الذي أصابه في الخندق . فحكم فيهم بأن تقتل المقاتلة ، وتُسبى الذرية والنساء ، وتقسم أموالهم . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد حكمت فيهم بحكم الله تعالى من فوق سبع أرقعة » . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجوا إلى موضع بسوق المدينة اليوم — زمن ابن اسحاق — فنخندق بها خنادق ، ثم أمر عليه السلام فضربت أعناقهم في تلك الخنادق ، وقتل يومئذ حيي بن أخطب وكعب بن أسد ، وكانا رأس القوم ، وكانوا من الستمائة إلى السبعمائة . وكان على حيي حلة فقاحية^(٥) قد شققها عليه من كل ناحية كموضع الأئمة ، أئمة أئمة لئلا يسلبها . فلما نظر إلى رسول الله

(١) آية ٢٧ سورة الأنفال . راجع ج ٧ ص ٣٩٤

(٢) آية ١٠٢ سورة التوبة راجع ج ٨ ص ٢٤٢ (٣) الاسعاف : قضاء الحاجة .

(٤) أرقعة : جمع رقع ، والرقع الساء ؛ سميت بذلك لأنها رقت بالنجوم .

(٥) أى بلون الورد حين أن يتفتح .

صلى الله عليه وسلم حين أتى به ويداه مجموعتان إلى عنقه بحبل قال : أما والله ما ملئت نفسي في عداوتك .

* ولكنه من يخذل الله يخذل *

ثم قال : يا أيها الناس ، لا بأس بأمر الله كتاب وقدر ومَلَحْمَة كُتِبَتْ على بنى إسرائيل ، ثم جلس فضربت عنقه . وقتل من نسائهم امرأة ، وهى بُنْهَانَة امرأة الحكيم القُرْطِيّ التى طرحت الرّحى على خَلَاد بن سُوَيْد فقتلته . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كل من أنبت منهم وترك من لم يُنبت . وكان عطية القُرْطِيّ ممن لم ينبت ، فاستحياه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو مذكور فى الصحابة . ووهب رسول الله صلى الله عليه وسلم لثابت ابن قيس بن شماس ولد الزبير بن باطا فاستحياهم ؛ منهم عبد الرحمن بن الزبير أسلم وله صحبة . ووهب أيضا عليه السلام رفاعة بن سمّوّل القُرْطِيّ لأم المنذر سلمى بنت قيس ، أخت سليط ابن قيس من بنى النجار ، وكانت قد صلّت إلى القبليتين ؛ فأسلم رفاعة وله صحبة ورواية . وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : أتى ثابت بن قيس بن شماس إلى ابن باطا — وكانت له عنده يد — وقال : قد استوهبتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليديك التى لك عندي ، قال : ذلك يفعل الكريم بالكريم ، ثم قال : وكيف يعيش رجل لا ولد له ولا أهل ؟ قال : فأتى ثابت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فأعطاه أهله وولده ؛ فأتى فأعلمه فقال : كيف يعيش رجل لا مال له ؟ فأتى ثابت النبىّ صلى الله عليه وسلم فطلبه فأعطاه ماله ، فرجع إليه فأخبره ؛ قال : ما فعل ابن أبى الحقيق الذى كان وجهه امرأة صينية ؟ قال : قتل . قال : فما فعل المجلسان ، يعنى بنى كعب بن قريظة وبنى عمرو ابن قريظة ؟ قال : قتلوا . قال : فما فعلت الفتنان ؟ قال : قتلنا . قال : برئت ذمتك ، وإن أصبّ فيها دَلَوَا أبدا ؛ يعنى النخل ، فألحقني بهم ؛ فأبى أن يقتله فقتله غيره . واليد التى كانت لابن باطا عند ثابت أنه أسره يوم بُعَاث بخز ناصيته وأطلقه .

العاشرة — وقسم صلى الله عليه وسلم أموال بني قريظة فأقسم للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهمًا . وقد قيل : للفارس سهمان وللراجل سهم . وكانت الخيل للمسلمين يومئذ ستة وثلاثين فرسا . ووقع للنبي صلى الله عليه وسلم من سبيهم ريحانة بنت عمرو بن جنانة (١) أحد بني عمرو بن قريظة ، فلم تزل عنده إلى أن مات صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن غنيمة قريظة هي أول غنيمة قسم فيها للفارس والراجل ، وأول غنيمة جعل فيها الخمس . وقد تقدم أن أول ذلك كان في بعث عبد الله بن جحش ، فالله أعلم . قال : أبو عمر : وتهذيب ذلك أن تكون غنيمة قريظة أول غنيمة جرى فيها الخمس بعد نزول قوله : «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ» الآية . وكان عبد الله بن جحش قد خمس قبل ذلك في بعثه ، ثم نزل القرآن بمثل ما فعله ، وكان ذلك من فضائله رحمة الله عليه .

وكان فتح قريظة في آخر ذي القعدة وأول ذي الحجة من السنة الخامسة من الهجرة . فلما تم أمر بني قريظة أجيبت دعوة الرجل الفاضل الصالح سعد بن معاذ ، فانفجر بجرحه ، وانفتح عرقه ، فخرى دمه ومات رضى الله عنه . وهو الذي أتى الحديث فيه : «اهترأ لموته عرش الرحمن» ، يعنى سكان العرش من الملائكة فرحوا بقدوم روحه واهترأوا له . وقال ابن القاسم عن مالك : حدثني يحيى بن سعيد قال : لقد نزل لموت سعيد بن معاذ سبعون ألف ملك ، ما نزلوا إلى الأرض قبلها . قال مالك : ولم يستشهد يوم الخندق من المسلمين إلا أربعة أو خمسة .

قلت : الذى استشهد يوم الخندق من المسلمين ستة نفر فيما ذكر أهل العلم بالسيرة سعد ابن معاذ أبو عمرو من بني عبد الأشهل ، وأنس بن أوس بن عتيك ، وعبد الله بن سهل (٢) وكلاهما أيضا من بني عبد الأشهل ، والطفيل بن النعمان ، وثلعة بن غنمة ، وكلاهما من بني سلامة ، وكعب بن زيد من بني دينار بن النجار ، أصابه سهم غرب فقتله (٣) رضى الله عنهم .

(١) ويقال فيه «خناقة» بالخاء المعجمة . (٢) فى المواهب اللدنية والإصابة : «ثعلبة بن غنمة بفتح العين المهملة والنون» . (٣) قال ابن هشام : «سهم غرب» وسهم غرب (بإضافة وغير إضافة) وهو الذى لا يعرف من أين جاء ولا من رعى به .

وقتل من الكفار ثلاثة : منبه بن عثمان بن عبيد بن السباق بن عبد الدار ، أصابه سهم مات منه بمكة . وقد قيل : إنما هو عثمان بن أمية بن منبه بن عبيد بن السباق . ونوفل بن عبد الله ابن المغيرة المخزومي ، اقتحم الخندق فتورط فيه فقتل ، وغلب المسلمون على جسده ، فروى عن الزهري أنهم أعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جسده عشرة آلاف درهم فقال : « لا حاجة لنا بجسده ولا بثمانه » فخلى بينهم وبينه . وعمر بن [عبد] وذ الذي قتله على مبارزة ، وقد تقدم . واستشهد يوم قريظة من المسلمين خالد بن سويد بن ثعلبة بن عمرو بن بني الحارث بن الخزرج ، طرحت عليه امرأة من بني قريظة رحي فقتلته . ومات في الحصار أبو سنان بن محصن بن حُرثان الأسدي ، أخو عكاشة بن محصن ، فدفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقبرة بني قريظة التي يتدفن فيها المسلمون السكان بها اليوم . ولم يُصب غيره من هؤلاء ولم يغز كفار قريش المؤمنين بعد الخندق . وأسند الدارمي أبو محمد في مسنده : أخبرنا يزيد ابن هارون عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال : حبسنا يوم الخندق حتى ذهب هوى^(١) من الليل حتى كفينا ، وذلك قول الله عز وجل : « وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا » فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالاً فأقام فصلي الظهر فأحسن كما كان يصليها في وقتها ، ثم أمره فأقام العصر فصلاها ، ثم أمره فأقام المغرب فصلاها ، ثم أمره فأقام العشاء فصلاها ، وذلك قبل أن ينزل : « فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا » خرجه النسائي أيضا . وقد مضت هذه المسألة في « طه » . وقد ذكرنا في هذه الغزاة أحكاما كثيرة لمن تأملها في مسائل عشر . ثم نرجع إلى أول الآي وهي تسع عشرة آية تضمنت ما ذكرناه .

قوله تعالى : « إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ » يعني الأحزاب . « فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا » قال مجاهد : هي الصبا ، أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى ألقت قدورهم ونزعت فساطيطهم . قال : والجنود الملائكة ولم تقاتل يومئذ . وقال عكرمة : قالت الجنوب للشمال لیسلة الأحزاب .

(٢) راجع ج ١١ ص ١٨٠

(١) الهوى (بالفتح) : الزمان الطويل .

(١)
انطلق لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت الشمال : إن محمداً لا تسرى بليل . فكانت
الريح التي أرسلت عليهم الصبا . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور " . وكانت هذه الريح معجزة
للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين كانوا قريباً منها ، لم يكن
بينهم وبينها إلا عرض الخندق ، وكانوا في عافية منها ، ولا خبر عندهم بها . ﴿ وَجُنُودًا لَمْ
تَرَوْهَا ﴾ وقرئ بالياء ؛ أي لم يرها المشركون . قال المفسرون : بعث الله تعالى عليهم الملائكة
فقلعت الأوتاد ، وقطعت أطناب الفساطيط ، وأطقات النيران ، وأكفأت القدور ، وجالت
الخليل بعضها في بعض . وأرسل الله عليهم الرعب ، وكثر تكبير الملائكة في جوانب العسكر ؛
حتى كان سيد كل خباء يقول : يا بني فلان هلم إلى فإذا اجتمعوا قال لهم : التَّجَاءَ التَّجَاءُ ؛
لما بعث الله تعالى عليهم من الرعب . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ وقرئ « يعملون » بالياء
على الخبر ، وهي قراءة أبي عمرو . الباقيون بالتاء ؛ يعني من حفر الخندق والتحرز من العدو .

قوله تعالى : إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ
الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ﴾ « إذ » في موضع نصب بمعنى
واذ كر . وكذا « وإذ قالت طائفة منهم » . « مِنْ فَوْقِكُمْ » يعني من فوق الوادي ، وهو أعلاه من
قبل المشرق ، جاء منه عوف بن مالك في بني نصر ، وعيينة بن حصن في أهل نجد ، وطليحة
ابن خويلد الأسدي في بني أسد . « وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ » يعني من بطن الوادي من قبل
المغرب ، جاء منه أبو سفيان بن حرب على أهل مكة ، ويزيد بن جحش على قريش ، وجاء
أبو الأعور السلمي ومعه حيي بن أخطب اليهودي في يهود بني قريظة مع عامر بن الطفيل من
وجه الخندق . ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ ﴾ أي شخّصت . وقيل : مالت . فلم تلتفت إلا إلى

(١) محمداً : من أسماء الشمال ؛ لأنها تحو السحاب وتذهب بها ، وهي معرفة لا تنصرف ، ولا تدخلها ألف ولا ميم .

عدوها دَهْشًا من قَرطِ المَوَل . (وَبَلَّغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ) أى زالت عن أماكنها من الصدور حتى بلغت الحناجر وهى الحلاقيم ، واحدها حَنْجَرَةٌ ؛ فلولا أن الخلق ضاقت عنها لخرجت ؛ قاله قتادة . وقيل : هو على معنى المبالغة على مذهب العرب على إضمار كاد ؛ قال :
إذا ما غَضِبْنَا غَضِبَةً مُضَرِيَّةً * هتكنا حجاب الشمس أو قطرت دَمًا

أى كادت تقطر . ويقال : إن الرئة تنفتح عند الخوف فيرتفع القلب حتى يكاد يبلغ الحنجرة مثلاً ؛ ولهذا يقال للجبان : انتفخ سَخْرُهُ . وقيل : إنه مثل مضروب في شدة الخوف بيلوغ القلوب الحناجر وإن لم تزل عن أماكنها مع بقاء الحياة . قال معناه عكرمة . روى حماد ابن زيد عن أيوب عن عكرمة قال : بلغ فزعها . والأظهر أنه أراد اضطراب القلب وضربانه ، أى كأنه لشدة اضطرابه بلغ الحنجرة . والحنجرة والحنجور (بزيادة النون) حرف الحلق .
(وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا) قال الحسن : ظن المنافقون أن المسلمين يُستأصلون ، وظن المؤمنون أنهم يُنصرون . وقيل : هو خطاب للمنافقين ؛ أى قاتم هلك مجد وأصحابه . واختلاف القراء في قوله تعالى « الظنوننا ، والرسولا ، والسبيلا » آخر السورة ؛ فاثبتت ألفاتها في الوقف والوصل نافع وابن عامر . وروى عن أبي عمرو والكسائي تمسكا بخط المصحف ، مصحف عثمان ، وجميع المصاحف في جميع البلدان . واختاره أبو عبيد ؛ إلا أنه قال : لا ينبغي للقارئ أن يدرج القراءة بعدهن لكن يقف عليهن . قالوا : ولأن العرب تفعل ذلك في قوافي أشعارهم ومصاريعها ؛ قال :

نحن جلبنا القترح^(٢) القوافلا ■ تستنفر الأواخر الأوائلا

وقرأ أبو عمرو والمجذرى ويعقوب وحمزة بحدفها في الوصل والوقف معاً . قالوا : هى زائدة في الخط كما زيدت الألف في قوله تعالى : « وَلَا أَوْضَعُوا^(٣) خِلَالَكُمْ » فكتبوها كذلك ، وغير هذا . وأما الشعر فوضع ضرورة ، بخلاف القرآن فإنه أفصح اللغات ولا ضرورة فيه . قال ابن الأنبارى : ولم يخالف المصحف من قرأ « الظنون . والسبيل . والرسول » بغير ألف

(١) القائل هو بشار بن برد . (٢) القرح : جمع القارج ، وهى الناقة أول ما تحمل .

(٣) هذا يدل على أن رسم المصحف : « وَلَا أَوْضَعُوا » بزيادة ألف .

في الحروف الثلاثة ، وخطهن في المصحف بألف لأن الألف التي في « أطعنا » والداخلية في أول « الرسول . والظنون . والسبيل » كفىء من الألف المتطرفة المتأخرة كما كَفَّتْ أَلْفُ أَبِي جَادٍ من أَلْفِ هَوَاز . وفيه حجة أخرى : أن الألف أنزلت منزلة الفتحة وما يليحق دِعامَة للحركة التي تسبق والنية فيه السقوط ؛ فلما عُمِلَ على هذا كانت الألف مع الفتحة كالشيء الواحد يوجب الوقف سقوطهما ويعمل على أن صورة الألف في الخط لا توجب موضعا في اللفظ، وأنها كالألف في « سِحْرَان » وفي « فِطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » وفي « وَعَدْنَا مُوسَى » وما يشبههن مما يُحذف من الخط وهو موجود في اللفظ، وهو مسقط من الخط . وفيه حجة ثالثة هي أنه كتب على لغة من يقول لقيت الرجل . وقرئ على لغة من يقول : لقيت الرجل ، بغير أَلْف . أخبرنا أحمد بن يحيى عن جماعة من أهل اللغة أنهم رَوَوْا عن العرب قام الرَّجُلُ ، بواو، ومررت بالرجلى ، بياء ، في الوصل والوقف . ولقيت الرجل ، بألف في الحالتين كليهما . قال الشاعر :

أسأله عُمَيْرٌ عَنْ أَبِيهَا * خَلَالَ الْجَيْشِ تَعَرَّفَ الرُّكَّابَا ^(٢)

فأثبت الألف في « الركاب » بناء على هذه اللغة . وقال الآخر :

إذا الجوزاء أردفت الثريا * ظننت بآل فاطمة الظنونا

وعلى هذه اللغة بنى نافع وغيره . وقرأ ابن كثير وابن محيصن والكسائي بإثباتها في الوقف وحذفها في الوصل . قال ابن الأنباري : ومن وصل بغير أَلْف ووقف بألف بفائز أن يحتاج بأن الألف احتاج إليها عند السكت حرصاً على بقاء الفتحة، وأن الألف تدعمها وتقويها .

قوله تعالى : هُنَالِكَ آتُوكَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١٠٠﴾

« هنا » للقريب من المكان . و « هنالك » للبعيد . و « هناك » للوسط . ويشار به إلى الوقت ؛ أى عند ذلك اختبر المؤمنون ليتبين المخلص من المنافق . وكان هذا الابتلاء بالخوف والقتال والجوع والحصر والتزال . (وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا) أى حرّكوا تحريكاً .

(١) في الأصول : « وهو موجود في اللفظ ويثبت في اللفظ وهو ... » .

(٢) البيت لبشر بن أبي خازم . واء ف القوم : سألهم .

قال الزجاج: كل مصدر من المضاعف على فعّال يجوز فيه الكسر والفتح؛ نحو قلقته قلقالاً وقلقالاً، وزلزلوا زلزالاً وزلزالاً. والكسر أجود؛ لأن غير المضاعف على الكسر نحو دحرجته دحرجاً. وقراءة العامة بكسر الزاي. وقرأ عاصم والبخاري «زلزالاً» بفتح الزاي. قال ابن سلام: أي حرّكوا بالخوف تحريكاً شديداً. وقال الضحاك: هو إزاحتهم عن أماكنهم حتى لم يكن لهم إلا موضع الخندق. وقيل: إنه اضطربا بهم عما كانوا عليه؛ فمنهم من اضطرب في نفسه ومنهم من اضطرب في دينه. و«هنالك» يجوز أن يكون العامل فيه «أبتلي» فلا يوقف على «هنالك». ويجوز أن يكون «وتظنون بالله الظنونا» فيوقف على «هنالك».

قوله تعالى: وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى: (وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أي شك ونفاق. (مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا) أي باطلا من القول. وذلك أن طُعْمَةَ بن أُبَيْرِقٍ ومُعْتَبِ بن قُشَيْرٍ وجماعة نحو من سبعين رجلاً قالوا يوم الخندق: كيف يعدّنا كنوز كسرى وقبصر ولا يستطيع أحدنا أن يتبرّز؟ وإنما قالوا ذلك لما فشا في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من قوله عند ضرب الصخرة، على ما تقدّم في حديث النسائي؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قوله تعالى: وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَعِذُّنَ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٢٤﴾

قوله تعالى: (وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا) الطائفة تقع على الواحد فما فوقه. وعني به هنا أوس بن قَيْطِيٍّ والد عَرَابَةَ بن أوس؛ الذي يقول فيه الشماخ:

إذا ماراية رُفعت لمجد * تلقّاها عَرَابَةُ باليمن

و «يثرب» هى المدينة؛ وسمّاها رسول الله صلى الله عليه وسلم طَيْبَةَ وَطَابَةَ . وقال أبو عبيدة : يثرب اسم أرض والمدينة ناحية منها . السَّهْبِيُّ : وسميت يثرب لأن الذى نزلها من العماليق اسمه يثرب بن عميل بن مهلائيل بن عوض بن عملاق بن لاوذ بن إرم . وفى بعض هذه الأسماء اختلاف . وبنو عميل هم الذين سكنوا الجَحْفَةَ فأجحف بهم السيول فيها . وبها سميت الجحفة . (لَا مُقَامَ لَكُمْ) بفتح الميم قراءة العامة . وقرأ حفص والسَّمُيُّ والجَحْدَرِيُّ وأبو حَيَّوَة بضم الميم ؛ يكون مصدرا من أقام يقيم ، أى لا إقامة ، أو موضعا يقيمون فيه . ومن فتح فهو اسم مكان ؛ أى لا موضع لكم تقيمون فيه . (فَأَرْجِعُوا) أى إلى منازلكم . أمروهم بالهروب من عسكر النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : قالت اليهود لعبد الله بن أبيّ ابن سلول وأصحابه من المنافقين : ما الذى يحملكم على قتل أنفسكم بيد أبى سفيان وأصحابه ! فارجعوا إلى المدينة فإننا مع القوم فأنتم آمنون .

قوله تعالى : (وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ) فى الرجوع إلى منازلهم بالمدينة ، وهم بنو حارثة ابن الحارث ، فى قول ابن عباس . وقال يزيد بن رومان : قال ذلك أوس بن قَيْظٍ عن ملا من قومه . (يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ) أى سائبة ضائعة ليست بحصينة ، وهى مما يلي العدو . وقيل : مُمَكِّنَةٌ للسرّاق لخلوها من الرجال . يقال : دارٌ مُّعْوَرَةٌ وذات عَوْرَةٍ إذا كان يسهل دخولها . يقال : عَوْرُ المكان عَوْرًا فهو عَوْرٌ . وبُيُوتُ عَوْرَةٍ . وأَعْوَرُ فهو مُعْوَرٌ . وقيل : عَوْرَةُ ذات عَوْرَةٍ . وكل مكان ليس بممنوع ولا مستور فهو عَوْرَةٌ ؛ قاله الهَرَوِيُّ . وقرأ ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو رجاء العَطَارِدِيُّ « عَوْرَةٌ » بكسر الواو ؛ يعنى قصيرة الجدران فيها خلل . تقول العرب : دار فلانٍ عَوْرَةٌ إذا لم تكن حصينة . وقد أعور الفارس إذا بدا فيه خلل للضرب والطعن ؛ قال الشاعر :

مَتَى تَلْقَهُمْ لَمْ تَلَقْ فِي الْبَيْتِ مُعْوَرًا ■ وَلَا الضَّيْفَ مَفْجُوعًا وَلَا الْحَارَ مُرْمَلًا

(١) فى كتاب معجم البلدان لياقوت : « يثرب بن قانية بن مهلائيل بن إرم عميل بن عوض بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام » . (٢) فى معجم البلدان : « وقال الكلبي : أن العماليق أخرجوا بنى عقيل وهم أخوة عاد فزلوا الجحفة ... » .

الجوهري: والعورة كل خلل يُتخوف منه في ثغر أو حرب. النحاس: يقال أعور المكان إذا تُليّنت فيه عورة، وأعور الفارس إذا تُيّن فيه موضع الخلل. المهدي: ومن كسر الواو في «عورة» فهو شاذ؛ ومثله قولهم: رجل عور؛ أى لا شيء له، وكان القياس أن يُعلّ فيقال: عار؛ كيوم راج، ورجل مال؛ أصلهما روح ومول. ثم قال تعالى: ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ تكذيباً لهم ورداً عليهم فيما ذكروه. ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ أى ما يريدون إلا الهرب. قيل: من القتل. وقيل: من الدين. وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في قبيلتين من الأنصار: بنى حارثة وبنى سلمة؛ وهما أن يتركوا مراكرهم يوم الخندق، وفيهم أنزل الله تعالى: «إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا» الآية. فلما نزلت هذه الآية قالوا: والله ما ساءنا ما كنا هممنا به؛ إذ الله ولينا. وقال السدي: الذى استأذنه منهم رجلان من الأنصار من بنى حارثة أحدهما — أبو عرابة بن أوس، والآخر أوس بن قيطي. قال الضحاك: ورجع ثمانون رجلاً بغير إذنه.

قوله تعالى: وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأْتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيْرًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا﴾ وهى البيوت أو المدينة؛ أى من نواحيها وجوانبها، الواحد قُطر، وهو الجانب والناحية. وكذلك القُتر لغة فى القُطر. ﴿ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا﴾ أى لجأوها؛ هذا على قراءة نافع وابن كثير بالقصر. وقرأ الباقر بالمد؛ أى لأعطوها من أنفسهم، وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم. وقد جاء فى الحديث أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يعدّون فى الله ويسألون الشرك، فكل أعطى ما سألوه إلا بلالا. وفيه دليل على قراءة المد، من الإعطاء. ويدل على قراءة القصر قوله: «وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ

(١) اضطربت الأصول هنا؛ فقد ذكر فى نسخة: «رجل أعورأى لا شيء له». وفى نسخة أخرى: «رجل

عور كور...» بالكاف. وفى ثالثة: «رجل عور لور...» باللام. ولعل الكلمة الأخيرة اتباع؛ على أننا لم نجد

فى مظاهرها. (٢) أى ذورج وذو مال. (٣) آية ١٢٢ سورة آل عمران.

لَا يُؤْتُونَ الْأَذْبَارَ » : فهذا يدل على « لَا تَوْهَا » مقصورا . وفي « الفتنة » هنا وجهان : أحدهما — سئلوا القتال في العصبية لأسرعوا إليه ؛ قاله الضحاك . الثاني — ثم سئلوا الشرك لأجابوا إليه مسرعين ؛ قاله الحسن . « وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا » أى بالمدينة بعد إعطاء الكفر إلا قليلا حتى يهلكوا ؛ قاله السدي والقتيبي والحسن والفراء . وقال أكثر المفسرين : أى وما احتبسوا عن فتنة الشرك إلا قليلا ولأجابوا بالشرك مسرعين ؛ وذلك لضعف نياتهم ولفرط نفاقهم ؛ فلو اختلطت بهم الأحزاب لأظهروا الكفر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْتُونَ الْأَذْبَارَ
وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : « وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ » أى من قبل غزوة الخندق وبعد بدر . قال قتادة : وذلك أنهم غابوا عن بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والنصر ، فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لنقاتلن . وقال يزيد بن رومان : هم بنو حارثة ، هموا يوم أحد أن يفشلوا مع بنى سامة ، فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا الله ألا يعودوا لمثلها فذكر الله لهم الذى أعطوه من أنفسهم . « وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا » أى مسئولا عنه . قال مقاتل والكلبي : هم سبعون رجلا بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وقالوا : اشترط لنفسك ولربك ما شئت . فقال : « اشترط لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأموالكم وأولادكم » فقالوا : فإنا إذا فعلنا ذلك يا نبي الله . قال : « لكم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة » . فذلك قوله تعالى : « وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا » أى أن الله ليسألهم عنه يوم القيامة .

قوله تعالى : قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ
وَإِذَا لَا تُمْتَحُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ ﴾ أى من حضر أجله مات أو قُتل ؛ فلا ينفع الفِرَارُ . ﴿ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أى فى الدنيا بعد الفِرَارِ إلى أن تنقضى آجالكم ؛ وكل ما هو آتٍ فقريب . وروى الساجى عن يعقوب الحضرمي « وإذا لا يمتعون » . وفى بعض الروايات « وإذا لا تمتعوا » نصب بـ « وإذا » والرفع بمعنى ولا تمتعون . و « إذا » ملغاة ، ويجوز إعمالها . فهذا حكمها إذا كان قبلها الواو والفاء . فإذا كانت مبتدأة نصبت بها فقلت : إذا أكرمك .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧﴾ قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ ﴾ أى يمتعكم منه . ﴿ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا ﴾ أى هلاكاً . ﴿ أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ﴾ أى خيراً ونصراً وعافية . ﴿ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ أى لا قريباً ينفعهم ولا ناصراً ينصرهم .

قوله تعالى : قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ ﴾ أى المعترضين منكم لأن يصدوا الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وهو مشتق من عاقى عن كذا أى صرفى عنه . وعوق ، على التكثير ﴿ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا ﴾ على لغة أهل الحجاز . وغيرهم يقولون : « هلموا » للجماعة ، وهلمى للمرأة ؛ لأن الأصل : « ها » التى للتنبيه ضمت إليها « لَمْ » ثم حذفت الألف استخفافاً وبُنيت على الفتح . ولم يحز فيها الكسر ولا الضم لأنها لا تنصرف . ومعنى « هلم » أقبل ؛ وهؤلاء طائفتان ؛ أى منكم من يثبط ويعوق . والعوق المنع والصرف ؛ يقال : عاقه يعوقه عوقاً ، وعوقه واعتاقه بمعنى واحد . قال مقاتل : هم عبيد الله بن أبى وأصحابه المنافقون .

« والقائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ^(١) » فيهم ثلاثة أقوال : أحدها — أنهم المنافقون ؛ قالوا للمسلمين : ما مجد وأصحابه إلا أكلة رأس ، وهو هالك ومن معه ، فهلم إلينا . الثاني — أنهم اليهود من بنى قريظة ؛ قالوا لإخوانهم من المنافقين : هلم إلينا ؛ أى تعالوا إلينا وفارقوا محمدا فإنه هالك ، وإن أبا سفيان إن ظفر لم يبق منكم أحدا . والثالث — ما حكاه ابن زيد أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بين الرماح والسيوف ؛ فقال أخوه — وكان من أمه وأبيه — هلم إلى ، قد تبع بك وبصاحبك ؛ أى قد أحيط بك وبصاحبك . فقال له : كذبت ، والله لأخبرنه بأمرك ؛ وذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره ، فوجده قد نزل عليه جبريل عليه السلام بقوله تعالى : « قد يعلم الله المعوقين منكم والقائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إلينا » . ذكره الماوردي^(٢) والثعلبي^(٣) أيضا . ولفظه : قال ابن زيد هذا يوم الأحزاب ، انطلق رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فوجد أخاه بين يديه رغيغ وشواء ونيذ ؛ فقال له : أنت في هذا ونحن بين الرماح والسيوف ؟ فقال : هلم إلى هذا فقد تبع لك ولأصحابك ، والذي تحلف به لا يستقل بها مجد أبدا . فقال : كذبت . فذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره فوجده قد نزل عليه جبريل بهذه الآية . (وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا) خوفاً من الموت . وقيل : لا يحضرون القتال إلا رياءً وسمعة .

قوله تعالى : أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ^(٤) فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ^(٥) فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالْأُنْثَى حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا^(٦)

قوله تعالى : (أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ) أى بخلاء عليكم ؛ أى بالحفر فى الخندق والنفقة فى سبيل الله ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقيل : بالقتال معكم . وقيل : بالنفقة على فقرائكم ومساكينكم .

(١) أى هم قليل يشبههم رأس واحد ؛ وهو جمع آكل .

وقيل : أشجّة بالغنائم إذا أصابوها ؛ قاله السدّي . وانتصب على الحال . قال الزجاج .
 ونصبه عند الفراء من أربع جهات : إحداها — أن يكون على الذم ؛ ويجوز أن يكون
 عنده نصيباً بمعنى يعوقون أشجّة . ويجوز أن يكون التقدير : والقائلين أشجّة . ويجوز عنده
 [« ولا يأتون البأس إلا قليلاً » أشجّة ؛ أى أن يأتونه أشجّة على الفقراء بالغنيمة ^(١) . النحاس :
 ولا يجوز أن يكون العامل فيه « المعوقين » ولا « القائلين » ؛ لئلا يفرق بين الصلة
 والموصول . ابن الأنباري : « إلا قليلاً » غير تام ؛ لأن « أشجّة » متعلق بالأول ، فهو
 ينتصب من أربعة أوجه : أحدها — أن تنصبه على القطع من « المعوقين » كأنه قال :
 قد يعلم الله الذين يعوقون عن القتال ويشحّون عن الإنفاق على فقراء المسلمين . ويجوز أن
 يكون منصوباً على القطع من « القائلين » أى وهم أشجّة . ويجوز أن تنصبه على القطع بما
 في « يأتون » ؛ كأنه قال : ولا يأتون البأس إلا جبناء بخلاء . ويجوز أن تنصب « أشجّة » على
 الذم . فمن هذا الوجه الرابع يحسن أن تقف على قوله : « إلا قليلاً » . « أشجّة عليكم »
 وقف حسن . ومثله « أشجّة على الخير » حال من المضمرفي « سلقوكم » وهو العامل فيه .
 ﴿ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ وصفهم
 بالحبس ؛ وكذا سبيل الجبان ينظر يميناً وشمالاً محدداً بصره ، وربما غشى عليه . وفي « الخوف »
 وجهان : أحدهما — من قتال العدو إذا أقبل ؛ قاله السدّي . الثاني — الخوف من النبيّ
 صلى الله عليه وسلم إذا غلب ؛ قاله ابن شجرة . « رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ » خوفاً من القتال على
 القول الأول . ومن النبيّ صلى الله عليه وسلم على الثاني . « تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ » لذهاب عقولهم
 حتى لا يصح منهم النظر إلى جهة . وقيل : لشدة خوفهم حذراً أن يأتيتهم القتل من كل جهة .
 ﴿ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالْأَسِنَّةِ حِدَادٍ ﴾ وحكى الفراء « سلقوكم » بالصاد . وخطيب
 مسلاق ومضلاق إذا كان بليغاً . وأصل الصلّ الصلّ الصوت ؛ ومنه قول النبيّ صلى الله عليه
 وسلم : « لعن الله الصّالقة والحالقة والشاقّة » . قال الأعشى :

(١) ما بين المربعين من كتاب النحاس وهو واضح . وعبرة الأصول : « ولا يأتون البأس إلا قليلاً » ، يأتونه
 أشجّة ؛ أى أشجّة على الفقراء بالغنيمة جبناء .

فيهم المجد والسماحة والتَّج * بَدَّةٌ فِيهِمْ وَالْخَاطِبُ السَّلَاقُ^(١)

قال قتادة : ومعناه بسطوا ألسنتهم فيكم في وقت قسمة الغنيمة ، يقولون : أعطنا أعطنا فإننا قد شهدنا معكم . فعند الغنيمة أشخ قوم وأبسطهم لساناً ، ووقت اليأس أجبن قوم وأخوفهم . قال النحاس : هذا قول حسن ؛ لأن بعده « أشجَّة على الخير »^(٢) . وقيل : المعنى بالغوا في مخاصمتكم والاحتجاج عليكم . وقال القتيبي : المعنى آذوكم بالكلام الشديد . والسلق الأذى . ومنه قول الشاعر :

ولقد سلقنا هوازنا ■ بنواهل حتى انحنينا

« أشجَّة على الخير » أى على الغنيمة ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : على المال أن ينفقوه في سبيل الله ؛ قاله السدي . « أولئك لم يؤمنوا » يعنى بقلوبهم وإن كان ظاهرهم الإيمان ؛ والمنافق كافر على الحقيقة لوصفهم الله عز وجل بالكفر . « فأحبط الله أعمالهم » أى لم يثبهم عليها ؛ إذ لم يقصدوا وجه الله تعالى بها . « وكان ذلك على الله يسيراً » يحتمل وجهين : أحدهما — وكان نفاقهم على الله هيناً . الثاني — وكان إحباط عملهم على الله هيناً .

قوله تعالى : يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : « يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا » أى لجنهم ؛ يظنون الأحزاب لم ينصرفوا وكانوا انصرفوا ، ولكنهم لم يتباعدوا في السير . « وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ » أى وإن يرجع الأحزاب إليهم للقتال . « يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ » تمنوا أن يكونوا مع الأعراب حذراً من القتل وتربصاً للدوائر . وقرأ طلحة بن مصرف « لو أنهم بُدُّوا فِي الْأَعْرَابِ » ؛ يقال : باد وبُدِّي ؛ مثل غاز وغُزِّي . ويمتد مثل صائم وصوام . بدا فلان يبدو إذا خرج

(٢) في الأصول : « أشجَّة عليكم » .

(١) ويرى : « المسلاق » .

إلى البادية . وهى البداة والبداة بالكسر والفتح . وأصل الكلمة من البدو وهو الظهور .
 ﴿ يَسْأَلُونَ ﴾ وقرأ يعقوب فى رواية رُويس « يتساءلون عن أنباءكم » أى عن أخبار النبىِّ
 صلى الله عليه وسلم . يتحدثون : أما هلك محمد وأصحابه ! أما غلب أبو سفيان وأحزابه ! أى
 يودّوا لو أنهم بادون سائلون عن أنباءكم من غير مشاهدة القتال لفرط جبنهم . وقيل : أى
 هم أبداً لجبنهم يسألون عن أخبار المؤمنين ، وهل أصيبوا . وقيل : كان منهم فى أطراف
 المدينة من لم يحضر الخندق ، جعلوا يسألون عن أخباركم ويتمنون هزيمة المسلمين . ﴿ وَلَوْ كَانُوا
 فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أى رمياً بالنبل والحجارة على طريق الرياء والسمعة ؛ ولو كان ذلك
 لله لكان قليله كثيراً .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ
 يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ هذا عتاب للتخلفين
 عن القتال ؛ أى كان لكم قدوة فى النبىِّ صلى الله عليه وسلم حيث بذل نفسه لنصرة دين الله
 فى خروجه إلى الخندق . والأسوة القدوة . وقرأ عاصم « أسوة » بضم الهمزة . الباقلون
 بالكسر ، وهما لغتان . واجمع فيهما واحد عند الفراء . والعلة عنده فى الضم على لغة من كسر
 فى الواحدة الفرق بين ذوات الواو وذوات الياء ؛ فيقولون كَسُوهُ وكُسَا ، وَلِحِيَّةٌ وَلِحَى .
 الجوهري : والأسوة والإسوة بالضم والكسر لغتان . واجمع أُسًى وإسًى . وروى عقبة
 ابن حسان الهجرى عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر « لقد كان لكم فى رسولِ الله
 أسوة حسنة » قال : فى جوع النبىِّ صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره الخطيب أبو بكر أحمد وقال :
 تفرد به عقبة بن حسان عن مالك ، ولم أكتبه إلا بهذا الإسناد .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أُسْوَةٌ ﴾ الأسوة القدوة . والأسوة ما يتأسى به ؛ أى يُتَعَزَّى به ،
 فيقتدى به فى جميع أفعاله ويتعزى به فى جميع أحواله ؛ فلقد شجَّ وجهه ، وكسرت رباعيته ،

وَقُتِلَ عَنْهُ حَمَزَةٌ، وَجَاعَ بَطْنُهُ، وَلَمْ يُلَفَّ إِلَّا صَابِرًا مُحْتَسِبًا، وَشَاكَرًا رَاضِيًا. وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ: شَكَّوْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُوعَ وَرَفَعْنَا ^(١) [عَنْ بَطُونَا] عَنْ حَجَرٍ حَجَرٍ؛ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَجَرَيْنِ. خَرَّجَهُ أَبُو عَيْسَى التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِيهِ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ. وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا سُئِلَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» وَقَدْ تَقَدَّمَ. «لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ» قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: الْمَعْنَى لِمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ بِإِيمَانِهِ وَيَصْدُقُ بِالْبَيْعَةِ الَّتِي فِيهِ جَزَاءُ الْأَفْعَالِ. وَقِيلَ: أَيْ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو ثَوَابَ اللَّهِ فِي الْيَوْمِ الْآخِرِ. وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ الْحَذَاقِ مِنَ النُّحَوِيِّينَ أَنْ يَكْتُبَ «يَرْجُو» إِلَّا بِغَيْرِ أَلْفٍ إِذَا كَانَ لَوَاحِدٍ؛ لِأَنَّ الْعِلَّةَ الَّتِي فِي الْجَمْعِ لَيْسَتْ فِي الْوَاحِدِ. «وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا» خَوْفًا مِنْ عِقَابِهِ وَرَجَاءً لثَوَابِهِ. وَقِيلَ: إِنْ «لِمَنْ» بَدَلَ مِنْ قَوْلِهِ: «لَكُمْ» وَلَا يَحْزِنُهُ الْبَصَرِيُّونَ؛ لِأَنَّ الْغَائِبَ لَا يُبَدَّلُ مِنَ الْخَاطِبِ، وَإِنَّمَا اللَّامُ مِنْ «لِمَنْ» مُتَعَلِّقَةٌ بِ«حَسَنَةٍ» وَ«أَسْوَةٍ» اسْمُ «كَانَ» وَ«لَكُمْ» الْخَبَرُ. وَاخْتَلَفَ فِيمَنْ أُرِيدَ بِهَذَا الْخَطَابِ عَلَى قَوْلَيْنِ: أَحَدُهُمَا — الْمُنَافِقُونَ؛ عَطْفًا عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ خُطَابِهِمْ. الثَّانِي — الْمُؤْمِنُونَ؛ لِقَوْلِهِ: «لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ».

وَاخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْأَسْوَةِ بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، هَلْ هِيَ عَلَى الْإِيجَابِ أَوْ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ؛ عَلَى قَوْلَيْنِ: «أَحَدُهُمَا — عَلَى الْإِيجَابِ حَتَّى يَقُومَ دَلِيلٌ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ. الثَّانِي — عَلَى الِاسْتِحْبَابِ حَتَّى يَقُومَ دَلِيلٌ عَلَى الْإِيجَابِ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْإِيجَابِ فِي أُمُورِ الدِّينِ، وَعَلَى الِاسْتِحْبَابِ فِي أُمُورِ الدُّنْيَا».

قَوْلُهُ تَعَالَى: وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٢﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ» وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ: «رَأَى» عَلَى الْقَلْبِ. «قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ» يَرِيدُ قَوْلَهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ

(١)
تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ « الآية . فلما رأوا الأحزاب يوم الخندق قالوا : هذا ما وعدنا الله ورسوله » ؛ قاله قتادة . وقول ثانٍ رواه كثير بن عبد الله بن عمرو المزني عن أبيه عن جده قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ذكرت الأحزاب فقال : « أخبرني جبريل عليه السلام أن أمي ظاهرة عليها — يعني على قصور الحيرة ومدائن كسرى — فأبشروا بالنصر » فاستبشر المسلمون وقالوا : الحمد لله ، موعد صادق ؛ إذ وعدنا بالنصر بعد الحصر . فطلعت الأحزاب فقال المؤمنون : « هذا ما وعدنا الله ورسوله » ذكره الماوردي .
و « ما وعدنا » إن جعلت « ما » بمعنى الذي فإلهاء محذوفة . وإن جعلتها مصدرا لم تحتج إلى عائد (وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا) قال الفراء : وما زادهم النظر إلى الأحزاب . وقال علي بن سليمان : « رأى » يدل على الرؤية ، وتأنيت الرؤية غير حقيقي ؛ والمعنى : ما زادهم الرؤية إلا إيمانا بالرب وتسليما للقضاء ؛ قاله الحسن . ولو قال : ما زادوهم لحاز . ولما اشتد الأمر على المسلمين وطال المقام في الخندق ، قام عليه السلام على التل الذي عليه مسجد الفتح في بعض الليالي ، وتوقع ما وعده الله من النصر وقال : « مَنْ يَذْهَبْ لِيَأْتِنَا بِخَبْرِهِمْ وَلَهُ الْجَنَّةُ » فلم يجبه أحد . وقال ثانيا وثالثا فلم يجبه أحد ، فنظر إلى جانبه وقال : « من هذا ؟ » فقال حذيفة . فقال : « ألم تسمع كلامي منذ الليلة ؟ » قال حذيفة : فقلت يا رسول الله ، منعتني أن أجيئك الضّر والقر . قال : « انطلق حتى تدخل في القوم فتسمع كلامهم وتأتيني بخبرهم اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله حتى ترده إلي . انطلق ولا تُحدث شيئا حتى تأتيني » . فانطلق حذيفة بسلاحه ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول : « يا صريح المكروبين يا مجيب المضطرين اكشف همي وكرّبي فقد ترى حالي وحال أصحابي » . فنزل جبريل وقال : « إن الله قد سمع دعوتك وكفالك هؤل عدوك » فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وبسط يديه وأرّخ عينيه وهو يقول : « شكرا شكرا كما رحمتني ورحمت أصحابي » . وأخبره جبريل أن الله تعالى مرسل عليهم ريحا ؛ فبشر أصحابه بذلك .

قال حذيفة : فانهيت إليهم وإذا نيرانهم تتقد؛ فأقبلت ريح شديدة فيها حصباء، فما تركت لهم نارا إلا أطفأتها . لا بناء إلا طرخته ، وجعلوا يتترسون من الحصباء . وقام أبو سفيان إلى راحلته وصاح في قريش : النجاء النجاء ! وفعل كذلك عيينة بن حصن والحارث بن عوف والأقرع ابن حابس . وتفترقت الأحزاب ، وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاد إلى المدينة وبه من الشعث ما شاء الله ، بجأته فاطمة بغسول فكانت تغسل رأسه ، فاتاه جبريل فقال : "وضعت السلاح ولم تضعه أهل السماء مازلت أتبعهم حتى جاوزت بهم الروحاء — ثم قال — انهض إلى بني قريظة" . وقال أبو سفيان : مازلت أسمع قعقة السلاح حتى جاوزت الروحاء .

قوله تعالى : **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا** (٢٣) **لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ** **اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا** (٢٤)

قوله تعالى : **(مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ)** رفع بالابتداء ، وصلح الابتداء بالنكرة لأن «صدقوا» في موضع النعت . **(مِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ)** . « من » في موضع رفع بالابتداء . وكذا **(وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ)** والخبر في المجرور . والنحْبُ النذر والعهد ، تقول منه : نَحَبْتُ النَّحْبَ بالضم . قال الشاعر :

وإذا نَحَبْتُ كَلْبٌ عَلَى النَّاسِ لِنَهْمٍ * أَحَقُّ بِتَاجِ الْمَاجِدِ الْمُتَكْرَمِ

وقال آخر :

* قَدْ نَحَبَ الْمَجْدُ عَلَيْنَا نَحْبًا ^(١) *

وقال آخر :

* أَتَحِبُّ فَيَقْضَىٰ أَمْ ضَلَالٌ وَبَاطِلٌ ^(٢) *

(١) قبله : * يا عمرو يا ابن الأكرمين نسبا ■ (٢) هذا عجز بيت للبيد ، وصدره :

* أَلَا تَسْأَلَانِ الْمَرْءَ مَاذَا يَحَاوِلُ *

وروى البخاري ومسلم والترمذي عن أنس قال : قال عمي أنس بن النضر — سُميت به — ولم يشهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر عليه فقال : أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه ، أما والله لئن أراي الله مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بعد ليرين الله ما أصنع . قال : فهاب أن يقول غيرها ؛ فشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد من العام القابل ، فاستقبله سعد بن مالك فقال : يا أبا عمرو ، أين ؟ قال : وأها لريح الجنة ، أجدها دون أُحُد ؛ فقاتل حتى قُتل ، فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين ضربة وطعنة ورمية . فقالت عمتي الربيع بنت النضر : فما عرفت أني إلا ببناته . ونزلت هذه الآية « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا » لفظ الترمذي ، وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » الآية : منهم طلحة بن عبيد الله ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصيبت يده ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أوجب طلحة الجنة » . وفي الترمذي عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لأعرابي جاهل : سأل عن قضى نحبه من هو ؟ وكانوا لا يجتريئون على مسأله ، يوقرونه ويهابونه ؛ فسأله الأعرابي فأعرض عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ؛ ثم إنى أطاعت من باب المسجد وعلى ثياب خضر ، فلما رآني النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أين السائل عن قضى نحبه » ؟ قال الأعرابي : أنا يا رسول الله . قال : « هذا ممن قضى نحبه » قال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث يونس بن بكير . وروى البيهقي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من أُحُد ، مر على مصعب بن عمير وهو مقتول على طريقه ، فوقف عليه ودعاه ، ثم تلا هذه الآية : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه — إلى — تبديلا » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) هذه الكلمة توضع موضع الإعجاب بالشيء .

(٢) أوجب الرجل إذا فعل فعلا وجهت له به الجنة أو النار .

وسلم : " أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة فأتوهم وزورهم والذي نفسى بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه " . وقيل : النّحْب الموت ؛ أى مات على ما عاهد عليه ؛ عن ابن عباس . والنّحْب أيضا الوقت والمدة . يقال : قضى فلان نحبه إذا مات . وقال ذو الرّمة :

عَشِيَّةُ نَزَّ الْحَارِثِيُّونَ بَعْدَ مَا * قَضَى نَحْبَهُ فِي مَلْتَقَى الْخَيْلِ هَوْبُ

والنّحْب أيضا الحاجة والهمة ؛ يقول قائلهم : مالى عندهم نحب ؛ وليس المراد بالآية . والمعنى فى هذا الموضع بالنّحْب النّذر كما قدّمنا أولا ؛ أى منهم من بذل جهده على الوفاء بعهده حتى قُتل ؛ مثل حمزة وسعد بن معاذ وأنس بن النضر وغيرهم . ومنهم من ينتظر الشهادة وما بذلوا عهدهم ونذرهم . وقد روى عن ابن عباس أنه قرأ « فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمِنْهُمْ مَنْ بَدَّلَ تَبْدِيلًا » . قال أبو بكر الأنبارى : وهذا الحديث عند أهل العلم مردود ؛ لخلافه الإجماع ، ولأن فيه طعنا على المؤمنين والرجال الذين مدحهم الله وشرفهم بالصدق والوفاء ؛ فما يعرف فيهم مغير وما وجد من جماعتهم مبتدل ؛ رضى الله عنهم . (لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ) أى أمر الله بالجهاد ليجزى الصادقين فى الآخرة بصدقهم . (وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ) فى الآخرة (إِنْ شَاءَ) أى إن شاء أن يعذبهم ؛ أى لم يوفقهم للتوبة ؛ وإن لم يشأ أن يعذبهم تاب عليهم قبل الموت . (إِنْ أَرَادَ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) .

قوله تعالى : وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا) قال محمد بن عمرو يرفعه إلى عائشة : قالت « الذين كفروا » هاهنا أبو سفيان وعُيينة بن بدر ، رجع أبو سفيان إلى تهامة ورجع عُيينة إلى نجد . (وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ) بأن أرسل عليهم ريمًا وجنودا حتى رجعوا ورجعت بنو قريظة إلى صياصيمهم ؛ فكفى أمر قريظة بالرب . (وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا) أمره (عَزِيزًا) لا يغلب .

قوله تعالى : وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٢٦﴾ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّعُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ) يعني الذين عاونوا الأحزاب : قريشا و غطفان ؛ وهم بنو قريظة . وقد مضى خبرهم . (مِنْ صَيَاصِيهِمْ) أى حصونهم ؛ واحدها صيصة . قال الشاعر :

فأصبحت النيران صرعى وأصبحت نساء تميم يتدنرن الصياصيا^(١)

ومنه قيل لشوكة الحائك التي بها يسوى السداة والخمة : صيصة . قال دريد بن الصمة :
بخت إليه والراح تنوشه * كوقع الصياصى فى النسيج الممدد

ومنه : صيصة الديك التي فى رجليه . وصياصى البقر قرونها ؛ لأنها تمتنع بها . وربما كانت تركب فى الرماح مكان الأسنة ؛ ويقال : جذ الله صيصته ؛ أى أصله . (وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ) وهم الرجال . (وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا) وهم النساء والذرية ؛ على ما تقدم . (وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّعُوهَا) بعدد . قال يزيد ابن رومان وابن زيد ومقاتل : يعنى حنين ؛ ولم يكونوا نالوها . فوعدهم الله إياها . وقال قتادة : كما نتحدث أنها مكة . وقال الحسن : هى فارس والروم . وقال عكرمة : كل أرض تفتح إلى يوم القيامة . (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا) فيه وجهان : أحدهما — على ما أراد بعباده من نقمة أو عفو قدير ؛ قاله محمد بن إسحاق . الثانى — على ما أراد أن يفتحه

(١) البيت لعبد بنى الحساس ، وقد أورده صاحب اللسان شاهدا على أن صياصى البقر قرونها ؛ وروايته فى البيت :

فأصبحت النيران غرقى وأصبحت نساء تميم يلتقطن الصياصيا

أى يلتقطن القرون لينسجن بها . يريد لكثرة المطر غرق الوحش .

من الحصون والقُرى قدير؛ قاله النقاش . وقيل : « وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَاصِدًا كَمَوْه »
« قَدِيرًا » لا ترد قدرته ولا يجوز عليه المعجز تعالى . ويقال : تأسرون وتأسرون (بكسر
السين وضمها) ، حكاة الفراء .

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿١٨﴾ وَإِنْ
كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ
أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٩﴾

فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَتَأَيَّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ) قال علماءنا : هذه الآية
متصلة بمعنى ما تقدم من المنع من إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وكان قد تأذى ببعض
الزوجات . قيل : سأله شيئا من عرض الدنيا . وقيل : زيادة في النفقة . وقيل :
أذيتة بغيره بعضهم على بعض . وقيل : أمر صلى الله عليه وسلم بتلاوة هذه الآية عليهن
وتخيهن بين الدنيا والآخرة . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : إن من ملك زوجة فليس
عليه تخييرها . وأمر صلى الله عليه وسلم أن يخير نساءه فأخترته . وجملة ذلك أن الله سبحانه
خير النبي صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا وعرض عليه مفاتيح خزائن الدنيا ؛
وبين أن يكون نبيا مسكينا ؛ فشاو رجبريل فأشار عليه بالمسكنة فاخترها ؛ فلما اختارها
وهي أعلى المنزلتين ، أمره الله عز وجل أن يخير زوجاته ؛ فربما كان فيهن من يكره المقام
معه على الشدة تنزيها له . وقيل : إن السبب الذي أوجب التخيير لأجله ، أن امرأة من
أزواجه سأله أن يصوغ لها حلقة من ذهب ، فصاغ لها حلقة من فضة وطلاها بالذهب
— وقيل بالزعفران — فأبت إلا أن تكون من ذهب ؛ ففازت آية التخيير بخيرهن ، فقلن
اخترنا الله ورسوله . وقيل : إن واحدة منهن اختارت الفراق . فأنه أعلم . روى البخاري
ومسلم — واللفظ لمسلم — عن جابر بن عبد الله قال : دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله

صلى الله عليه وسلم، فوجد الناس جلوساً ببابه لم يؤذن لأحد منهم، قال : — فأذن لأبي بكر فدخل، ثم جاء عمر فاستأذن فأذن له، فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا حوله نساؤه واجماً ساكناً — قال : — فقال والله لأقولن شيئاً أضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال : يا رسول الله، لو رأيت بنتَ خارجة سألتني النفقة فقمْتُ إليها فوجأتُ عنقها، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلُنِي النِّفْقَةُ » فقام أبو بكر إلى عائشة يَخُتُّ عنقها، وقام عمر إلى حفصة يَخُتُّ عنقها، كلاهما يقول : تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده ! فقلن : والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً أبداً ليس عنده . ثم اعترطن شهراً أو تسعاً وعشرين . ثم نزلت عليه هذه الآية : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ — حَتَّى بَلَغَ — لِلْخُسَنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيماً » . قال : فبدأ بعائشة فقال : « يَا عَائِشَةُ، إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَ عَلَيْكَ أَمْرًا أَحَبُّ أَلَّا تَعْجَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْتَشِيرِي أَبُوبَكَ » قالت : وما هو يا رسول الله ؟ فتلا عليها الآية . قالت : أفيك يا رسول الله أستشير أبوى ! بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة، وأسألك ألا تخبر امرأة من نساءك بالذي قلت . قال : « لَا تَسْأَلُنِي أَمْرًا مِنْهُنَّ إِلَّا أَخْبَرْتَهُنَّ، إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْنِي مُعْتَمِئًا وَلَا مُتَعَتِّئًا وَلَكِنْ بَعَثَنِي مَعْلَمًا مَيَّسَّرًا » . وروى الترمذی عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير أزواجه بدأ بي فقال : « يَا عَائِشَةُ، إِنِّي ذَاكَ لِكِ أَمْرًا فَلَا عَلَيْكَ أَلَّا تَسْتَعْجَلِي حَتَّى تَسْتَأْمِرِي أَبُوبَكَ » قالت : وقد علم أن أبوى لم يكونا ليا امرأني بفراقه، قالت ثم قال : « إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا — حَتَّى بَلَغَ — لِلْخُسَنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيماً » » فقلت : أفى هذا أستمرو أبوى ! فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة، وفعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت . قال : هذا حديث حسن صحيح . قال العلماء : وأما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة أن تشاور أبويها لأنه كان يحبها، وكان يخاف أن يحملها فرط الشباب على أن تختار فراقه، ويعلم من أبويها أنهما لا يشيران عليها بفراقه .

الثانية — قوله تعالى : ((قُلْ لَا زَوَاجَ لَكَ)) كان للنبي صلى الله عليه وسلم أزواج ، منهن من دخل بها ، ومنهن من عقد عليها ولم يدخل بها ، ومنهن من خطبها فلم يتم نكاحه معها .
 فأولهن : خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب . وكانت قبله عند أبي هالة واسمه زرارة بن النباش الأسدي ، وكانت قبله عند عتيق بن عائذ ، ولدت منه غلاما اسمه عبد مناف . وولدت من أبي هالة هند بن أبي هالة ، وعاش إلى زمن الطاعون فمات فيه . ويقال : إن الذي عاش إلى زمن الطاعون هند بن هند ، وسمعت نادية تقول حين مات : واهند بن هنداه ، واريب رسول الله . ولم يتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خديجة غيرها حتى ماتت . وكانت يوم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت أربعين سنة ، وتوفيت بعد أن مضى من النبوة سبع سنين ، وقيل : عشر . وكان لها حين توفيت خمس وستون سنة . وهى أول امرأة آمنت به . وجميع أولاده منها غير إبراهيم .
 قال حكيم بن حزام : توفيت خديجة فخرجنا بها من منزلها حتى دفناها بالحجون ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حفرتها ، ولم تكن يومئذ سنة الجنازة الصلاة عليها .

ومنهن : سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس العامرية ، أسلمت قديما وبايعت . وكانت عند ابن عم لها يقال له السكران بن عمرو ، وأسلم أيضا ، وهاجرا جميعا إلى أرض الحبشة فى الهجرة الثانية . فلما قدما مكة مات زوجها . وقيل : مات بالحبشة ، فلما حلت خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزوجها ودخل بها بمكة . وهاجر بها إلى المدينة ، فلما كبرت أراد طلاقها فسألته ألا يفعل وأن يدعها فى نسائه ، وجعلت ليلتها لعائشة — حسبا هو المذكور فى الصحيح — فأمسكها ، وتوفيت بالمدينة فى شوال سنة أربع وخمسين .

ومنهن : عائشة بنت أبى بكر الصديق ، وكانت مسماة بجبير بن مطعم ، فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو بكر : يا رسول الله . دعى أسلها من جبير سلا رفيقا ، فزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بستين ، وقيل بثلاث سنين ، وبني بها بالمدينة

(١) فى كتب الصحابة أقوال فىمن كان قبل .

وهي بنت تسع ، وبقيت عنده تسع سنين ، ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ثمان عشرة ، ولم يتزوج بكراً غيرها ، وماتت سنة تسع وخمسين ، وقيل ثمان وخمسين .

ومنهن : حفصة بنت عمر بن الخطاب القرشية العدوية ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طلقها ، فأتاه جبريل فقال : "إن الله يأمرك أن تراجع حفصة فإنها صوامة قوامه" فراجعها . قال الواقدي : وتوفيت في شعبان سنة خمس وأربعين في خلافة معاوية ، وهي ابنة ستين سنة . وقيل : ماتت في خلافة عثمان بالمدينة .

ومنهن : أم سلمة ، واسمها هند بنت أبي أمية المخزومية — واسم أبي أمية سهيل — تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليال بقين من شوال سنة أربع ، زوجها منه أبنا سلمة على الصحيح ، وكان عمر أبنا صغيراً ، وتوفيت في سنة تسع وخمسين . وقيل : سنة ثنتين وستين ، والأول أصح . وصلى عليها سعيد بن زيد . وقيل أبو هريرة . وقبرت بالبقيع وهي ابنة أربع وثمانين سنة .

ومنهن : أم حبيبة ، واسمها رمة بنت أبي سفيان . بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي ، ليخطب عليه أم حبيبة فزوجه إياها ، وذلك سنة سبع من الهجرة ، وأصدق النجاشي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعائة دينار . وبعث بها مع شرحبيل بن حسنة ، وتوفيت سنة أربع وأربعين . وقال الدارقطني : كانت أم حبيبة تحت عبيد الله بن جحش فمات بأرض الحبشة على النصرانية ، فزوجها النجاشي النبي صلى الله عليه وسلم ، وأمهرها عنه أربعة آلاف ، وبعث بها إليه مع شرحبيل بن حسنة .

ومنهن : زينب بنت جحش بن رئاب الأسديّة ، وكان اسمها برة فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ، وكان اسم أبيها برة ، فقالت : يا رسول الله ، بطل اسم أبي فإن البرة حقيرة ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : "لو كان أبوك مؤمناً سميتاه باسم رجل منا أهل البيت ولكني قد سميت به جحشا والجحش أكبر من البرة" ذكر هذا الحديث الدارقطني . تزوجها

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة في سنة خمس من الهجرة ، وتوفيت سنة عشرين ،
وهي بنت ثلاث وخمسين .

ومنهن : زينب بنت خديجة بن الحارث [بن عبد الله] بن عمرو بن عبد مناف بن هلال
ابن عامر بن صعصعة الهلالية ، كانت تسمى في الجاهلية أم المساكين ؛ لإطعامها إياهم .
تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان على رأس واحد وثلاثين شهرا من الهجرة ،
فكثت عنده ثمانية أشهر ، وتوفيت في حياته في آخر ربيع الأول على رأس تسعة وثلاثين
شهرا ، ودُفنت بالبقيع .

ومنهن : جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية المصطلقية ، أصابها في غزوة بني
المصطلق فوقع في سهم ثابت بن قيس بن شماس فكاتبها ؛ ففقد رسول الله صلى الله عليه
وسلم كتابتها وتزوجها ، وذلك في شعبان سنة ست ، وكان اسمها برة فسمّاها رسول الله صلى
الله عليه وسلم جويرية . وتوفيت في ربيع الأول سنة ست وخمسين . وقيل : سنة خمسين ،
وهي ابنة خمس وستين .

ومنهن : صفية بنت حيّ بن أخطب المازونية ، سبأها النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر
واصطفّاها لنفسه ، وأسلمت وأعتقها ، وجعل عتقها صداقها . وفي الصحيح : أنها وقعت
في سهم دحية الكلبي فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعة أرؤس ، وماتت في سنة
خمسین . وقيل : سنة اثنتين وخمسين ، ودُفنت بالبقيع .

ومنهن : ریحانة بنت زيد بن عمرو بن خنافة من بني النضير ، سبأها رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأعتقها ، وتزوجها في سنة ست ، وماتت مَرَجَعَهُ من حجة الوداع ، فدفنها بالبقيع .
وقال الواقدي : ماتت سنة ست عشرة وصلى عليها عمر . قال أبو الفرج الجوزي : وقد
سمعت من يقول : إنه كان يطؤها بملك اليمين ولم يعتقها .

قلت : ولهذا والله أعلم لم يذكرها أبو القاسم عبد الرحمن السهيلي في عداد أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم .

ومنهن : ميمونة بنت الحارث الهلالية ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسرف على عشرة أميال من مكة ، وذلك في سنة سبع من الهجرة في عمرة القضيّة ، وهي آخر امرأة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقدّر الله تعالى أنها ماتت في المكان الذي بنى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بها ، ودُفنت هنالك ، وذلك في سنة إحدى وستين . وقيل : ثلاث وستين . وقيل ثمان وثلاثين .

فهؤلاء المشهورات من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهن اللاتي دخل بهن ؛ رضى الله عنهن .

فأما من تزوجهن ولم يدخل بهن ؛ فمنهن : الكلّابية . واختلّوا في اسمها ؛ فقليل فاطمة . وقيل عمرة . وقيل العالية . قال الزهري : تزوج فاطمة بنت الضحاك الكلّابية فاستعادت منه فطالقتها ، وكانت تقول : أنا الشقيّة . تزوجها في ذي القعدة سنة ثمان من الهجرة ، وتوفيت سنة ستين .

ومنهن : أسماء بنت النعمان بن الجحّون بن الحارث الكنديّة ، وهي الجونية . قال قتادة : لما دخل عليها دعاها فقالت : تعال أنت ، فطلقها . وقال غيره : هي التي استعادت منه . وفي البخاريّ قال : تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمّية بنت شراحيل ، فلما أدخلت عليه بسط يده إليها فكأنها كرهت ذلك ، فأمر أبا أسيد أن يجهزها ويكسوها ثوبين . وفي لفظ آخر قال أبو أسيد : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجونية ، فلما دخل عليها قال : ” هبي لي نفسك ” فقالت : وهل تهب الملكة نفسها للسوقة ! فأهوى بيده ليضعها عليها لتسكن ؛ فقالت : أعوذ بالله منك ! فقال : ” قد عذت بمعاذ ” ثم خرج علينا فقال : يا أبا أسيد ، أكسها رازقين وألحقها بأهلها .^(١)

ومنهنّ : قتيّلة بنت قيس ، أخت الأشعث بن قيس ، تزوجها إياه الأشعث ، ثم أنصرف إلى حضرموت ، فحملها إليه فبلغه وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . فردّها إلى بلاده ، فارتد

(١) قوله « رازقين » بالثنية ، صفة موصوف محذوف للعلم . في رواية « رازقتين » والرازقية : ثياب من ثمان بعض طوال .

وارتدت معه . ثم تزوجها عكرمة بن أبي جهل ، فوجد من ذلك أبو بكر وجداً شديداً .
فقال له عمر : إنها والله ما هي من أزواجه ، ما خيرها ولا حجبها . ولقد برأها الله منه^(١)
بالارتداد . وكان عروة ينكر أن يكون تزوجها .

ومنهن : أم شريك الأزدية ، واسمها غزيرة بنت جابر بن حكيم ، وكانت قبله عند أبي بكر
ابن أبي سلمى ، فطلقها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدخل بها . وهي التي وهبت نفسها .
وقيل : إن التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم خولة بنت حكيم .
ومنهن : خولة بنت الهذيل بن هبيرة ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهلك
قبل أن تصل إليه .

ومنهن : شراف بنت خليفة ، أخت دحية ، تزوجها ولم يدخل بها .
ومنهن : ليلي بنت الحطيم ، أخت قيس ، تزوجها وكانت غيورا فاستقالته فأقالها .
ومنهن : عمرة بنت معاوية الكندية ، تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم . قال الشعبي :
تزوج امرأة من كندة بغيء بها بعد ما مات .
ومنهن : ابنة جندب بن ضمرة الجندعية . قال بعضهم : تزوجها رسول الله صلى الله
عليه وسلم . وأنكر بعضهم وجود ذلك .
ومنهن : الغفارية . قال بعضهم : تزوج امرأة من غفار ، فأمرها فترعت ثيابها فرأى
بياضا فقال : « الحق بأهلك » . ويقال : إنما رأى البياض بالكلابية . فهؤلاء اللاتي
عقد عليهن ولم يدخل بهن ، صلى الله عليه وسلم .

فأما من خطبن فلم يتم نكاحه معهن ، ومن وهبت له نفسها :
فمنهن : أم هانئ بنت أبي طالب ، واسمها فاختة . خطبها النبي صلى الله عليه وسلم
فقال : إني امرأة مُصيبة واعتذرت إليه فعذرها^(٢) .

(١) كذا في الأصول وأسد الغابة ، وعبارته : « وقد برأها الله بالردة » والذي في شرح المواهب :
« ... وارتدت مع أخيها فبرئت من الله ورسوله ... الخ » . (٢) في المواهب : « جابر بن عوف » .
(٣) أي ذات صبيان .

ومنهنّ : ضُبَاعَةُ بِنْتُ عَامِرٍ .

ومنهنّ : صَفِيَّةُ بِنْتُ بَشَامَةَ بْنِ نَضْلَةَ ، خطبها النبيّ صلى الله عليه وسلم وكان أصحابها سبّاء ، فغيرها النبيّ صلى الله عليه وسلم ، فقال : " إن شئت أنا وإن شئت زوجك " ؟ قالت : زوجي . فأرسلها ، فلعنتها بنو تميم ، قاله ابن عباس .

ومنهنّ : أم شريك . وقد تقدّم ذكرها .

ومنهنّ : ليلي بنت الحطيم ، وقد تقدّم ذكرها .

ومنهنّ : خولة بنت حكيم بن أمية ، وهبت نفسها للنبيّ صلى الله عليه وسلم فأرجأها ، فترّوجها عثمان بن مظعون .

ومنهنّ : بَجْرَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ عَوْفِ الْمُتَرِّى ، خطبها النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال أبوها : إن بها سوءاً ولم يكن بها ، فرجع إليها أبوها وقد برّصت ، وهى أم شبيب بن البرصاء الشاعر .

ومنهنّ : سودة القرشية ، خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مُصْبِيَّةً . فقالت : أخاف أن يَضْغُو صَبِيَّتِي عند رأسك . فحمدها ودعا لها .

ومنهنّ : امرأة لم يذكر اسمها . قال مجاهد : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة فقالت : أستاذ امرأى . فلقيت أباه فأذن لها ، فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " قد التحفنا لحافاً غيرك " .

فهؤلاء جميع أزواج النبيّ صلى الله عليه وسلم .

وكان له من السّراري سُرِّيَّتان : مارية القبطية ، ورِيحانة ، فى قول قتادة . وقال غيره : كان له أربع : مارية ، ورِيحانة ، وأخرى جميلة أصابها فى السّبي ، وجارية وهبتها له زينب بنت جحش .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا ﴾ « إن » شرط ، وجوابه « فَعَمَّالَيْنَ » ، فعلق التخيير على شرط . وهذا يدل على أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان ، فينفذان ويمضيان ؛ خلافاً للجهال المبتدعة الذين يزعمون أن الرجل إذا قال لزوجته : أنت طالق إن دخلت الدار ، أنه لا يقع الطلاق إن دخلت الدار ؛ لأن الطلاق الشرعي هو المنجز في الحال لا غير .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَعَمَّالَيْنَ ﴾ هو جواب الشرط ، وهو فعل جماعة النساء ؛ من قولك تعال ؛ وهو دعاء إلى الإقبال إليه ، يقال : تعال بمعنى أقبل ، وُضع لمن له جلالة ورفعة ، ثم صار في الاستعمال لكل داع إلى الإقبال ، وأما في هذا الموضع فهو على أصله ؛ فإن الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . ﴿ أُمْتَعَكُنَّ ﴾ قد تقدم الكلام في المُنْعَةِ في « البقرة » . وقرئ « أُمْتَعَكُنَّ » بضم العين . وكذا « وأسرحكن » بضم الحاء على الاستئناف . والسراح الجليل : هو أن يكون طلاقاً للسنة من غير ضرار ولا منع واجب لها .

الخامسة — اختلف العلماء في كيفية تخيير النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه على قولين : الأول — أنه خيرهن بإذن الله تعالى في البقاء على الزوجية أو الطلاق ، فاخترن البقاء ؛ قائته عائشة وبجاهد وعكرمة والشعبي وآبن شهاب وربيعة . ومنهم من قال : إنما خيرهن بين الدنيا فيفارقهن ، وبين الآخرة فيمسكنهن ؛ لتكون لهن المنزلة العليا كما كانت لزوجهن ؛ ولم يخيرهن في الطلاق ؛ ذكره الحسن وقتادة . ومن الصحابة على فيما رواه عنه أحمد بن حنبل أنه قال : لم يخير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه إلا بين الدنيا والآخرة .

قلت : القول الأول أصح ؛ لقول عائشة رضي الله عنها لما سئلت عن الرجل يخير امرأته فقالت : قد خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفكان طلاقاً ! في رواية : فاخترناه فلم يعتده طلاقاً . ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا التخيير المأمور بين البقاء والطلاق ؛ ولذلك قال : « يا عائشة إني ذا كر لك أمراً فلا عليك ألا تعجلي فيه حتى تستأمرى

أبويك“ الحديث . ومعلوم أنه لم يرد الاستئثار في اختيار الدنيا وزينتها على الآخرة . فثبت أن الاستئثار إنما وقع في الفرقة ، أو النكاح . والله أعلم .

السادسة — اختلف العلماء في المخيرة إذا اختارت زوجها ؛ فقال جمهور العلماء من السلف وغيرهم وأئمة الفتوى : إنه لا يلزمه طلاق ، لا واحدة ولا أكثر ؛ هذا قول عمر بن الخطاب وعليّ وآبن مسعود وزيد بن ثابت وآبن عباس وعائشة . ومن التابعين عطاء ومسروق وسليمان بن يسار وربيعة وآبن شهاب . وروى عن عليّ وزيد أيضا : إن اختارت زوجها فواحدة بئس ، وهو قول الحسن البصريّ والليث ، وحكاها الخطابي والنقاش عن مالك . وتعلقوا بأن قوله : اختارى ، كناية في إيقاع الطلاق ، فإذا أضافه إليها وقعت طلاقا ؛ كقوله : أنتِ بائن . والصحيح الأول ؛ لقول عائشة : خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخترناه فلم يعدّه علينا طلاقا . أخرجه الصحيحان . قال ابن المنذر : وحديث عائشة يدل على أن المخيرة إذا اختارت زوجها لم يكن ذلك طلاقا ، ويدل على أن اختيارها نفسها يوجب الطلاق ، ويدل على معنى ثالث ؛ وهو أن المخيرة إذا اختارت نفسها أنها تطليقة يملك زوجها رجعتها ؛ إذ غير جائز أن يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف ما أمره الله . وروى هذا عن عمر وآبن مسعود وآبن عباس . وبه قال ابن أبي ليلى والثوريّ والشافعيّ . وروى عن عليّ أنها إذا اختارت نفسها أنها واحدة بئس . وهو قول أبي حنيفة وأصحابه . ورواه ابن خُوَيْرٍ مندد عن مالك . وروى عن زيد بن ثابت أنها إذا اختارت نفسها أنها ثلاث . وهو قول الحسن البصريّ ، وبه قال مالك والليث ؛ لأن الملك إنما يكون بذلك . وروى عن عليّ رضي الله عنه أنها إذا اختارت نفسها فليس بشيء . وروى عنه أنها إذا اختارت زوجها فواحدة رجعية .

السابعة — ذهب جماعة من المدنيين وغيرهم إلى أن التملك والتخير سواء ، والقضاء ما قضت فيهما جميعا ؛ وهو قول عبد العزيز بن أبي سلمة . قال ابن شعبان : وقد اختاره كثير من أصحابنا ؛ وهو قول جماعة من أهل المدينة . قال أبو عمر : وعلى هذا القول أكثر

الفقهاء . والمشهور من مذهب مالك الفرق بينهما ؛ وذلك أن التملك عند مالك هو قول الرجل لامرأته : قد ملكتك ؛ أى قد ملكتك ما جعل الله لى من الطلاق واحدة أو اثنتين أو ثلاثا ؛ فلما جاز أن يملكها بعض ذلك دون بعض وادعى ذلك ، كان القول قوله مع يمينه إذا ناكرها . وقالت طائفة من أهل المدينة : له المناكحة في التملك وفي التخيير سواء في المدخول بها . والأول قول مالك في المشهور . وروى ابن خُوَيزَمَداد عن مالك أن للزوج أن يناكر المخيرة في الثلاث ، وتكون طلاقه بائنة كما قال أبو حنيفة . وبه قال أبو الجهم . قال سُحُنُون : وعليه أكثر أصحابنا .

وتحصيل مذهب مالك أن المخيرة إذا آخترت نفسها وهي مدخول بها فهو الطلاق كله ، وإن أنكر زوجها فلا نكحة له . وإن آخترت واحدة فليس بشيء ، وإنما الخيار البتات ، إما أخذته وإما تركته ؛ لأن معنى التخيير التسريح ؛ قال الله تعالى في آية التخيير : ﴿ فَتَعَالَيْنِ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ فمعنى التسريح البتات ، قال الله تعالى : « الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَاِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِحِي بِإِحْسَانٍ » . والتسريح بإحسان هي الطلقة الثالثة . روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم . ومن جهة المعنى أن قوله : اختاريني أو آخترى نفسك يقتضى ألا يكون له عليها سبيل إذا آخترت نفسها ، ولا يملك منها شيئا ؛ إذ قد جعل لهما أن تخرج ما يملكه منها أو تقيم معه إذا آخترته ، فإذا آخترت البعض من الطلاق لم تعمل بمقتضى اللفظ ، وكانت بمنزلة من خُير بين شيئين فاختر غيرهما . وأما التي لم يدخل بها فله مناكرتها في التخيير والتملك إذا زادت على واحدة ؛ لأنها تبين في الحال .

الثامنة — اختلفت الرواية عن مالك متى يكون لها الخيار ؛ فقال مرة : لها الخيار ما دامت في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض . فإن لم تختبر ولم تقض شيئا حتى آفترقا من مجلسهما بطل ما كان من ذلك لهما ؛ وعلى هذا أكثر الفقهاء . وقال مرة : لها الخيار أبدا ما لم يعلم أنها تركت ؛ وذلك يُعلم بأن تمكنه من نفسها بوطء أو مباشرة ؛ فعلى هذا إن منعت نفسها ولم تختبر شيئا كان له رفعها إلى الحاكم لتوقع أو تسقط ، فإن أثبت أسقط

الحاكم تملكها . وعلى القول الأول إذا أخذت في غير ذلك من حديث أو عمل أو مشى أو ما ليس من التخيير بشيء كما ذكرنا سقط تخييرها . واحتج بعض أصحابنا بهذا القول بقوله تعالى : « فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ^(١) » . وأيضا فإن الزوج أطلق لها القول ليعرف الخيار منها ، فصار كالعقد بينهما ، فإن قبلته وإلا سقط ، كالذي يقول : قد وهبت لك أو بايعتك ، فإن قبل وإلا كان الملك باقيا بحاله . هذا قول الثوري والكوفيين والأوزاعي والليث والشافعي وأبي ثور ، وهو اختيار ابن القاسم . ووجه الرواية الثانية أن ذلك قد صار في يدها وملكته على زوجها بملكها إياها فلهذا ملكت ذلك وجب أن يبقى في يدها كبقائه في يد زوجها .

قلت : وهذا هو الصحيح لقوله عليه السلام لعائشة : " إني ذاكر لك أمرا فلا عليك ألا تستعجلي حتى تستأمرى أبويك " رواه الصحيح ، وخرجه البخاري ، وصححه الترمذي . وقد تقدم في أول الباب . وهو حجة لمن قال : إنه إذا خير الرجل امرأته أو ملكها أن لها أن تقضى في ذلك وإن أفتقا من مجلسهما ، روى هذا عن الحسن والزهرى ، وقاله مالك في إحدى روايته . قال أبو عبيد : والذي عندنا في هذا الباب ، اتباع السنة في عائشة في هذا الحديث ، حين جعل لها التخيير إلى أن تستأمر أبويها ، ولم يجعل قيامها من مجلسها خروجاً من الأمر . قال المروزي : هذا أصح الأقاويل عندي ، وقاله ابن المنذر والطحاوي .

قوله تعالى : يَنْسِئَ النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَعِفَ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُفْتَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال العلماء : لما اختار نساء النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم شكرهن الله على ذلك فقال تكملة هن : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدِّلَ رِبْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ » الآية ^(١) وبين حكهن عن غيرهن فقال : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا » ^(٢) . وجعل ثواب طاعتهم وعقاب معصيتهم أكثر مما لغيرهن فقال : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » . فأخبر تعالى أن من جاء من نساء النبي صلى الله عليه وسلم بفاحشة — والله عاصم رسوله عليه السلام من ذلك كما مر في حديث الإفك ^(٣) — يضاعف لها العذاب ضعفين ؛ لشرف منزلتهن وفضل درجتهن ، وتقدمهن على سائر النساء أجمع . وكذلك بيئت الشريعة في غير ما موضع حسبا تقدم بيانه غير مرة — أنه كلما تضاعفت الحُرُمات فهتكت تضاعفت العقوبات ؛ ولذلك ضُوعف حد الحر على العبد والسيب على البكر . وقيل : لما كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في مهبط الوحي وفي منزل أوامر الله ونواهيه ، قوى الأمر عليهن ولزمهن بسبب مكانتهن أكثر مما يلزم غيرهن ؛ فضُوعف لهن الأجر والعذاب . وقيل : إنما ذلك لعظم الضرر في جرائمهن بإيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فكانت العقوبة على قدر عظم الجريمة في إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وقال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » ^(٤) . واختار هذا القول البيهقي الطبري .

الثانية — قال قوم : لو قدر الزنى من واحدة منهن — وقد أعاذهن الله من ذلك — لكانت تُحد حدين لعظم قدرها ، كما يزداد حد الحررة على الأمة . والعذاب بمعنى الحد ؛ قال الله تعالى : « وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ^(٥) . وعلى هذا فعنى الضعفين معنى المثليين أو المرتين . وقال أبو عبيدة : ضعف الشيء شيئان حتى يكون ثلاثة . وقاله أبو عمرو وفيما

(١) آية ٥٢ من هذه السورة . (٢) آية ٥٣ من هذه السورة . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٩٧

وما بعدها . (٤) آية ٥٧ من هذه السورة . (٥) آية ٢ سورة النور .

حكى الطبري عنه ؛ فيضاف إليه عذابان مثله فيكون ثلاثة أعذبة . وضعفه الطبري . وكذلك هو غير صحيح وإن كان له باللفظ تعلق الاحتمال . وكون الأجر مرتين مما يفسد هذا القول ؛ لأن العذاب في الفاحشة بإزاء الأجر في الطاعة ؛ قاله ابن عطية . وقال النحاس : فرق أبو عمرو بين «يُضَاعَف وَيُضَعَّف» قال : «يُضَاعَف» لارار الكثيرة . و«يُضَعَّف» مرتين . وقرأ «يُضَعَّف» لهذا . وقال أبو عبيدة : «يُضَاعَفُ لِمَا الْعَذَابُ» يجعل ثلاثة أعذبة . قال النحاس : التفريق الذي جاء به أبو عمرو وأبو عبيدة لا يعرفه أحد من أهل اللغة علمته ، والمعنى في «يُضَاعَف وَيُضَعَّف» واحد ؛ أى يجعل ضعفين ؛ كما تقول : إن دفعت إلى درهما دفعت إليك ضعفيه ؛ أى مثليه ؛ يعنى درهمين . ويدل على هذا «نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ» ولا يكون العذاب أكثر من الأجر . وقال في موضع آخر «آتَيْنَاهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ» أى مثلين . وروى معمر عن قتادة «يُضَاعَفُ لِمَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ» قال : عذاب الدنيا وعذاب الآخرة . قال القشيري أبو نصر : الظاهر أنه أراد بالضعفين المثلين ؛ لأنه قال : «نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ» . فأما في الوصايا ، لو أوصى لإنسان بضعفى نصيب ولده فهو وصية ؛ بأن يعطى مثل نصيبه ثلاث مرات ؛ فإن الوصايا تجرى على العرف فيما بين الناس ، وكلام الله يُرَدُّ تفسيره إلى كلام العرب ، والضعف في كلام العرب المثل إلى ما زاد ، وليس بمقصود على مثلين . يقال : هذا ضعف هذا ؛ أى مثله . وهذا ضعفاه ؛ أى مثلاه ؛ فالضعف في الأصل زيادة غير محصورة ؛ قال الله تعالى : «فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعِيفِ» ولم يُرَدِّ مَثَلًا ولا مثلين . كل هذا قول الأزهري . وقد تقدم في «النور» الاختلاف في حد من قذف واحدة منهم ؛ والحمد لله .

الثالثة — قال أبو رافع : كان عمر رضى الله عنه كثيرا ما يقرأ سورة يوسف وسورة الأحزاب في الصباح ، وكان إذا بلغ «يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ» رفع بها صوته ؛ فقليل له في ذلك فقال : أدركهن العهد . قرأ الجمهور «من يأت» بالياء . وكذلك «مَنْ يَقْنُتْ» حملا على لفظ

(١) آية ٦٨ من هذه السورة . (٢) آية ٣٧ سورة سبأ . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٧٦

«من» . والقنوت الطاعة ؛ وقد تقدم . وقرأ يعقوب «من تأت» و«تقنت» بالتاء من فوق ، حملاً على المعنى . وقال قوم : الفاحشة إذا وردت معرفة فهي الزنى واللواط . وإذا وردت منكراً فهي سائر المعاصي . وإذا وردت منعوتة فهي عقوق الزوج وفساد عشرته . وقالت فرقة : بل قوله «فاحشة مبيّنة» تعم جميع المعاصي . وكذلك الفاحشة كيف وردت . وقرأ ابن كثير «مبيّنة» بفتح الياء . وقرأ نافع وأبو عمرو بكسرهما . وقرأت فرقة «يُضَاعَفُ» بكسر العين على إسناد الفعل إلى الله تعالى . وقرأ أبو عمرو فيما روى خارجة «نُضَاعَفُ» بالنون المضمومة ونصب «العذاب» وهذه قراءة ابن محيٍصن . وهذه مفاعلة من واحد ؛ كطارقت النعل وعاقبت اللص . وقرأ نافع وحزمة والكسائي «يُضَاعَفُ» بالياء وفتح العين ، «العذاب» رفعاً . وهي قراءة الحسن وابن كثير وعيسى . وقرأ ابن كثير وابن عامر «نُضَاعَفُ» بالنون وكسر العين المشددة ، «العذاب» نصباً . قال مقاتل : هذا التضعيف في العذاب إنما هو في الآخرة ؛ لأن إيتاء الأجر مرتين أيضاً في الآخرة . وهذا حسن ؛ لأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتين بفاحشة توجب حداً . وقد قال ابن عباس : ما بغت امرأة نبي قط ، وإنما خانت في الإيمان والطاعة . وقال بعض المفسرين : العذاب الذي تُوعَدُّ به «ضعفين» هو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ؛ فكذلك الأجر . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ، اللهم إلا أن يكون أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لا ترفع عنهم حدود الدنيا عذاب الآخرة ، على ما هي حال الناس عليه ؛ بحكم حديث عبادة بن الصّامت ^(٢) . وهذا أمر لم يرو في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولا حفظ تقررره . وأهل التفسير على أن الرزق الكريم الجنة ؛ ذكره النحاس .

(١) راجع ج ٢ ص ٨٦ طبعة ثانية و ج ٣ ص ٢١٣

(٢) لفظ الحديث كما في كتاب البخاري في تفسير سورة المنتحنة : « قال : سمنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ” أتبايعوني على لا تشركوا بالله شيئاً ولا تزنا ولا تسرقوا — وقرأ آية النساء (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك — فن وفي منكم فأجره على الله . ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به فهو كفارة له . ومن أصاب منها شيئاً من ذلك فستره الله فهو إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له) » .

قوله تعالى : **يَنْسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتَنَ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ** ^ج **إِنْ أَتَقَيْتَنَ**
فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : **(يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتَنَ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَقَيْتَنَ)** ^(١) يعني في الفضل والشرف .

وقال : « **كَأَحَدٍ** » ولم يقل كواحدة ؛ لأن أحدا نفى من المذكر والمؤنث والواحد والجماعة .
 وقد يقال على ما ليس بأدنى ؛ يقال : ليس فيها أحد ، لا شاة ولا بعير . وإنما خصص النساء
 بالذكر لأن فيمن تقدم أسية ومريم . وقد أشار إلى هذا قتادة ؛ وقد تقدم في « آل عمران »
 الاختلاف في التفضيل بينهما ، فتأمله هناك . ثم قال : « **إِنْ أَتَقَيْتَنَ** » أى خفتن الله . فبين
 أن الفضيلة إنما تتم لمن بشرط التقوى ؛ لما منحهن الله من صحبة الرسول وعظيم المحل منه ،
 ونزول القرآن في حقهن .

قوله تعالى : **(فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ)** في موضع جزم بالنهى ؛ إلا أنه مبنى كما بنى الماضى ،
 هذا مذهب سيبويه ؛ أى لا تاتن القول . أمرهن الله أن يكون قولهن جزلا وكلامهن فصلا ،
 ولا يكون على وجه يظهر في القلب علاقة بما يظهر عليه من اللين ؛ كما كانت الحال عليه في نساء
 العرب من مكاملة الرجال بترخيم الصوت ولينه ؛ مثل كلام المريات والمومسات . فنهاهن
 عن مثل هذا .

قوله تعالى : **(فَيَطْمَعَ)** بالنصب على جواب النهى . **(الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ)** أى شك
 ونفاق ؛ عن قتادة والسدّي . وقيل : تشوّف لفجور ، وهو الفسق والغزل ؛ قاله عكرمة .
 وهذا أصوب ، وليس للنفاق مدخل في هذه الآية . وحكى أبو حاتم أن الأعرج قرأ
 « **فَيَطْمَعَ** » بفتح الياء وكسر الميم . النحاس : أحسب هذا غلطا ، وأن يكون قرأ « **فَيَطْمَعَ** »
 بفتح الميم وكسر العين بعطفه على « **تَخْضَعْنَ** » فهذا وجه جيد حسن . ويجوز « **فَيَطْمَعَ** »
 بمعنى فيطمع الخضوع أو القول .

(١) كذا في الأصول ؛ يريد أنه نفى عام للمذكر والمؤنث . (٢) راجع ج ٤ ص ٨٢

(٣) في الأصول : « بفتح الياء » .

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ قال ابن عباس : أمرهن بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . والمرأة تندب إذا خاطبت الأجانب وكذا المحرمات عليها بالمصاهرة إلى الغلظة في القول من غير رفع صوت ؛ فإن المرأة مأمورة بخفض الكلام . وعلى الجملة فالقول المعروف هو الصواب الذي لا تنكره الشريعة ولا النفوس .

قوله تعالى : ﴿ وَقُرْنِ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ ۚ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ۝ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقُرْنِ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ ﴾ فيه أربع مسائل : الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقُرْنِ ﴾ قرأ الجمهور « وقرن » بكسر القاف . وقرأ عاصم ونافع بفتحها . فأما القراءة الأولى فتحتمل وجهين : أحدهما — أن يكون من الوقار ؛ تقول : وقرير وقاراً أى سكن ، والأمر قر ، وللنساء قرن ، مثل عدن وزيت . والوجه الثانى — وهو قول المبرد ، أن يكون من القرار ؛ تقول : قررت بالمكان (بفتح الراء) أقر ، والأصل أقرن ، بكسر الراء ، فحذفت الراء الأولى تخفيفاً ؛ كما قالوا فى ظلت : ظلت ، ومسست : مسست ، ونقلوا حركتها إلى القاف ، واستغنى عن ألف الوصل لتحرك القاف . قال أبو على : بل على أن أبدلت الراء ياء كراهة التضعيف ؛ كما أبدلت فى قيراط ودينار ، وبصير ليلاء حركة الحرف المبدل منه ؛ فالتقدير : إقرن ، ثم تلقى حركة الياء على القاف كراهة تحرك الياء بالكسر ، فتسقط الياء لاجتماع الساكنين ، وتسقط همزة الوصل لتحرك ما بعدها فيبصير « قرن » . وأما قراءة أهل المدينة وعاصم ، فعلى لغة العرب : قررت فى المكان إذا أقمت فيه (بكسر الراء) أقر (بفتح القاف) ؛ من باب حمدي محمد ، وهى لغة أهل الحجاز ذكرها أبو عبيد فى « الغريب المصنف » عن الكسائى ، وهو من أجل مشايخه ، وذكرها الزجاج وغيره ، والأصل « إقرن »

حذفت الراء الأولى لثقل التضعيف، وألقيت حركتها على القاف فتقول : قَرَن . قال الفراء : هو كما تقول : أَحَسَّتْ صاحبك ؛ أى هل أَحَسَسَتْ . وقال أبو عثمان المازني : قَرَرْتُ به عَيْنًا (بالكسر لا غير)، من قُوَّة العين . ولا يجوز قَرَرْتُ في المكان (بالكسر) وإنما هو قَرَرْتُ (بفتح الراء)، وما أنكره من هذا لا يقدح في القراءة إذا ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فيستدل بما ثبت عنه من القراءة على صحة اللغة . ^(١) وذهب أبو حاتم أيضا أن «قَرَن» لا مذهب له في كلام العرب . قال النحاس : وأما قول أبي حاتم : «لا مذهب له» فقد خولف فيه ، وفيه مذهبان : أحدهما ما حكاه الكسائي ، والآخر ما سمعت علي بن سليمان يقول، قال : وهو من قَرَرْتُ به عَيْنًا أَقَرَّ، والمعنى : وأقررن به عَيْنًا في بيوتكن . وهو وجه حسن ؛ إلا أن الحديث يدل على أنه من الأول . كما روى أن عماراً قال لعائشة رضي الله عنها : إن الله قد أمرك أن تَقَرِّي في منزلك ؛ فقالت : يا أبا اليقظان، ما زلت قَوَّالا بالحق ! فقال : الحمد لله الذي جعلني كذلك على لسانك . وقرأ ابن أبي عبلة «وأَقَرِّن» بألف وصل وراءين، الأولى مكسورة .

الثانية — معنى هذه الآية الأمر بلزوم البيت، وإن كان الخطاب للنساء النبي صلى الله عليه وسلم فقد دخل غيرهن فيه بالمعنى . هذا لو لم يرد دليل يخص جميع النساء، كيف والشرعية طائفة بلزوم النساء بيوتهن، والانكفاف عن الخروج منها إلا للضرورة؛ على ما تقدم في غير موضع . فأمر الله تعالى نساء النبي صلى الله عليه وسلم بملازمة بيوتهن، وخاطبهن بذلك تشريفاً لهن، ونهاهن عن التبرج، وأعلم أنه فعل الجاهلية الأولى فقال : ((وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى)). وقد تقدم معنى التبرج في «النور» ^(٢) . وحقيقته اظهار ما ستره أحسن؛ وهو مأخوذ من السعة، يقال : في أسنانه بَرَج إذا كانت متفرقة؛ قاله المبرد . واختلف الناس في «الجاهلية الأولى»؛ فقيل : هي الزمن الذي ولد فيه إبراهيم عليه السلام، كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ، فتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال . وقال الحكم بن عيينة : ما بين آدم ونوح،

(١) في بعض الأصول : «زعم» . (٢) راجع ج ١٢ ص ٣٠٩

وهي ثمانمائة سنة، وحُكِيت لهم سيرة ذميمة . وقال ابن عباس : ما بين نوح وإدريس .
الكلي : ما بين نوح وإبراهيم . قيل : إن المرأة كانت تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مخيط
الجانين ، وتلبس الثياب الرقاق ولا توارى بدنهما . وقالت فرقة : ما بين موسى وعيسى .
الشعبي : ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . أبو العالية : هي زمان داود وسليمان ؛
كان فيه للمرأة قميص من الدر غير مخيط الجانين . وقال أبو العباس المبرد : والجاهلية الأولى
كما تقول الجاهلية الجهلاء ، قال : وكان النساء في الجاهلية الجهلاء يظهرن ما يقبح إظهاره ،
حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخطها^(١) ، فينفرد خطها بما فوق الإزار إلى الأعلى ، وينفرد
زوجها بما دون الإزار إلى الأسفل ، وربما سأل أحدهما صاحبه البذل . وقال مجاهد :
كان النساء يمشين بين الرجال ؛ فذلك التبرج . قال ابن عطية : والذي يظهر عندى أنه
أشار للجاهلية التي لحقتها ، فأمرن بالنقلة عن سيرتهن فيها ، وهي ما كان قبل الشرع من سيرة
الكفرة ؛ لأنهم كانوا لا غيرة عندهم ؛ وكان أمر النساء دون حجاب ، وجعلها أولى بالنسبة^(٢)
إلى ما كنّ عليه ؛ وليس المعنى أن تم جاهلية أخرى . وقد أوقع اسم الجاهلية على تلك المدة
التي قبل الإسلام ، فقالوا : جاهلي في الشعراء . وقال ابن عباس في البخاري : سمعت
أبى في الجاهلية يقول ؛ إلى غير هذا .

قالت : وهذا قول حسن . ويعترض بأن العرب كانت أهل قَشَف وضمك في الغالب ،
وأن التنعم وإظهار الزينة إنما جرى في الأزمان السابقة ، وهي المراد بالجاهلية الأولى ،
وأن المقصود من الآية مخالفة من قبلهن من المشية على تغنيج وتكسير وإظهار المحاسن
للرجال ، إلى غير ذلك مما لا يجوز شرعا . وذلك يشمل الأقوال كلها ويعمها فيلزم من
البيوت ، فإن مست الحاجة إلى الخروج فليكن على تبدل وتستر تام . والله الموفق .^(٣)

الثالثة — ذكر التعلبي وغيره أن عائشة — رضى الله عنها — كانت إذا قرأت هذه
الآية تبكى حتى تبلى نمارها . وذكر أن سودة قيل لها : لم لا تحجّين ولا تعتمرين كما يفعل

(١) في نسخة : « خلبها » والخلم (بالكسر) : الصديق الخالص . (٢) في الأصول : « حجة » .

(٣) التبذل : ترك التزين والتبهي بالهيئة الحسنة الجميلة على جهة التواضع .

أخواتك ؟ فقالت : قد حججت واعتمرت ، وأمرني الله أن أقتر في بيتي . قال الراوى : فوالله ما خرجت من باب حجرتها حتى أخرجت جنازتها . رضوان الله عليها ! قال ابن العربي : لقد دخلت نيفاً على ألف قرية ، فما رأيت نساء أصون عيالا ولا أعف نساء من نساء نابلس ، التي رُمى بها الخليل صلى الله عليه وسلم بالنار ؛ فإني أقمت فيها فما رأيت امرأة في طريق نهارا إلا يوم الجمعة فلأنهن يخرجن إليها حتى يمتلئ المسجد منهن ، فإذا قضيت الصلاة وانقaben إلى منازلهن لم تقع عيني على واحدة منهن إلى الجمعة الأخرى . وقد رأيت بالمسجد الأقصى عفاف ما خرجن من معتكفهن حتى استشهدن فيه .

الرابعة — قال ابن عطية : بكاء عائشة رضي الله عنها لما كان بسبب سفرها أيام الجمل ، وحينئذ قال لها عمار : إن الله قد أمرك أن تقرى في بيتك . قال ابن العربي : تعلق الرافضة — لعنهم الله — بهذه الآية على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها إذ قالوا : إنها خالفت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجت تقود الجيوش ، وتباشر الحروب ، وتقتحم مآزق الطعن والضرب فيما لم يفرض عليها ولا يجوز لها . قالوا : ولقد حصر عثمان ، فلما رأته ذلك أمرت برواحلها ففتربت لتخرج إلى مكة ؛ فقال لها مروان : أقمي هنا يا أم المؤمنين ، وردى هؤلاء الرعاع ؛ فإن الإصلاح بين الناس خير من حجبك . قال ابن العربي قال علماءنا رحمته الله عليهم : إن عائشة رضي الله عنها ، نذرت الحج قبل الفتنة ، فلم تر التخلف عن نذرها ؛ ولو خرجت في تلك النائرة لكان ذلك صوابا لها . وأما خروجها إلى حرب الجمل فما خرجت لحرب ، ولكن تعلق الناس بها ؛ وشكوا إليها ما صاروا إليه من عظيم الفتنة وتهاجر الناس ، ورجعوا بركتها ، وطمعوا في الاستحياء منها إذا وقفت إلى الخلق ، وظننت هي ذلك [فخرجت] مقتدية بالله في قوله : « لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ » ^(١) ^(٢) ^(٣) ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) ^(٩٨٧) ^(٩٨٨) ^(٩٨٩) ^(٩٩٠) ^(٩٩١) ^(٩٩٢) ^(٩٩٣) <

أو عبد . فلم يرد الله تعالى بسابق قضائه ونافذ حكمه أن يقع إصلاح ، ولكن جرت مطاعنات وجراحات حتى كاد يفتى الفريقان ، فعمد بعضهم إلى الجمل فعرقبه ، فلما سقط الجمل بخنبيه أدرك محمد بن أبي بكر عائشة رضي الله تعالى عنها ، فاحتملها إلى البصرة ، وخرجت في ثلاثين امرأة ، قرّنهن على بها حتى أوصلوها إلى المدينة برة تقية مجتهدة ، مصيبة وثابة فيما تأولت ، مأجورة فيما فعلت ؛ إذ كل مجتهد في الأحكام مصيب . وقد تقدّم في « النحل » اسم هذا الجمل ، وبه يعرف ذلك اليوم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ وَاطِعْنِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ أي فيما أمر ونهى . ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ قال الزجاج : قيل يراد به نساء النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : يراد به نساؤه وأهله الذين هم أهل بيته ؛ على ما يأتي بيانه بعد . و « أهل البيت » نصب على المدح . قال : وإن شئت على البذل . قال : ويجوز الرفع والخفض . قال النحاس : إن خفض على أنه بدل من الكاف والميم لم يجوز عند أبي العباس محمد بن يزيد ، قال : لا يبدل من المخاطبة ولا من المخاطب ؛ لأنهما لا يحتاجان إلى تبيين . ﴿ وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيراً ﴾ مصدر فيه معنى التوكيد .

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ هذه الألفاظ تعطي أن أهل البيت نساؤه . وقد اختلف أهل العلم في أهل البيت ، من هم ؟ فقال عطاء وعكرمة وابن عباس : هم زوجاته خاصة ، لا رجل معهن . وذهبوا إلى أن البيت أريد به مساكن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ . وقالت فرقة منهم الكلبي : هم علي وفاطمة والحسن والحسين خاصة ؛ وفي هذا أحاديث عن النبي عليه السلام ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ ۚ ﴾

بالميم . ، ولو كان للنساء خاصة المكان ■ عنكن ويطهركن » ؛ إلا أنه يحتمل أن يكون خرج على لفظ الأهل ؛ كما يقول الرجل لصاحبه : كيف أهلك ؛ أى أمرأتك ونسائك ؛ فيقول : هم بخير ؛ قال الله تعالى : « أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ^(١) » .
والذى يظهر من الآية أنها عامة في جميع أهل البيت من الأزواج وغيرهم . وإنما قال : « وَيُطَهِّرْكُمْ » لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلياً وحسناً وحسيناً كان فيهم ، وإذا اجتمع المذكور والمؤنث غلب المذكور ؛ فاقترضت الآية أن الزوجات من أهل البيت ؛ لأن الآية فيهن ، والمخاطبة لهن ؛ يدل عليه سياق الكلام . والله أعلم . أما أن أم سلمة قالت : نزلت هذه الآية في بتي ■ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً ، فدخل معهم تحت كساء خيبري وقال : « هؤلاء أهل بيتي » — وقرأ الآية — وقال : « اللَّهُمَّ أَذْهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً » فقالت أم سلمة : وأنا معهم يا رسول الله ؟ قال : « أَنْتِ عَلَى مَكَانِكَ وَأَنْتِ عَلَى خَيْرٍ » أخرجه الترمذي وغيره وقال : هذا حديث غريب . وقال القشيري : وقالت أم سلمة أدخلت رأسي في الكساء وقلت : أنا منهم يا رسول الله ؟ قال : « نعم » . وقال الثعلبي : هم بنو هاشم ؛ فهذا يدل على أن البيت يراد به بيت النسب ؛ فيكون العباس وأعمامه وبنو أعمامه منهم . وروى نحوه عن زيد بن أرقم رضى الله عنهم أجمعين . وعلى قول الكلبي يكون قوله : « وَأَذْكُرَنَّ » ابتداء مخاطبة الله تعالى ؛ أى مخاطبة أمر الله عز وجل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، على جهة الموعدة وتعديد النعمة بذكر ما يتلى في بيوتهن من آيات الله تعالى والحكمة . قال أهل العلم بالتأويل : « آيات الله » القرآن . « والحكمة » السنة . والصحيح أن قوله : « وَأَذْكُرَنَّ » منسوق على ما قبله . وقال « عنكم » لقوله « أهل » فالأهل مذكور ؛ فسماهن — وإن كنَّ إناثاً — باسم التذكير ؛ فلذلك صار « عنكم » . ولا اعتبار بقول الكلبي وأشباهه ؛ فإنه توجد له أشياء في هذا التفسير ما لو كان في زمن السلف الصالح لمنعوه من ذلك وحجروا عليه . فالآيات كلها من قوله : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ — إلى قوله — إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا » منسوق بعضها على بعض ؛

فكيف صار في الوسط كلاما متفصلا لغيره^١ ! وإنما هذا شيء جرى في الأخبار أن النبي عليه السلام لما نزلت عليه هذه الآية دعا علياً وفاطمة والحسن والحسين ، فعمد النبي صلى الله عليه وسلم إلى كساء فلقها عليهم ، ثم ألقى بيده إلى السماء فقال : ” اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي اللَّهُمَّ أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا “ . فهذه دعوة من النبي صلى الله عليه وسلم لهم بعد نزول الآية ، أحب أن يدخلهم في الآية التي خوطب بها الأزواج ، فذهب الكلبي ومن وافقه فصيها لهم خاصة ، وهي دعوة لهم خارجة من التنزيل .

الثانية — لفظ الذكر يحتمل ثلاثة معان : أحدها — أى أذكرن موضع النعمة ؛ إذ صيركن الله في بيوت تُتلى فيها آيات الله والحكمة . الثانى — أذكرن آيات الله وأقدرن قدرها ، وفكرن فيها حتى تكون منكن على بالٍ لتتعبن بمواعظ الله تعالى ؛ ومن كان هذا حاله ينبغي أن تحسن أفعاله . الثالث — أذكرن بمعنى أحفظن وأقرأن والزمنه الألسنة ؛ فكأنه يقول : وأحفظن أوامر الله تعالى ونواهيه ، وذلك هو الذى يتلى في بيوتكن من آيات الله . فأمر الله سبحانه وتعالى أن يخبرن بما ينزل من القرآن في بيوتن ، وما يرين من أفعال النبي عليه الصلاة والسلام ، ويسمعن من أقواله حتى يبلغن ذلك إلى الناس ، فيعملوا ويقتدوا . وهذا يدل على جواز قبول خبر الواحد من الرجال والنساء في الدين .

الثالثة — قال ابن العربى : في هذه الآية مسألة بديعة ، وهى أن الله تعالى أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بتبليغ ما أنزل عليه من القرآن ؛ وتعليم ما علمه من الدين ؛ فكان إذا قرأ على واحد أو ما اتفق سقط عنه الفرض ، وكان على من سمعه أن يبلغه إلى غيره ، ولا يلزمه أن يذكره لجميع الصحابة ، ولا كان عليه إذا علم ذلك أزواجه أن يخرج إلى الناس فيقول لهم نزل كذا ولا كان كذا ؛ ولهذا قلنا : يجوز العمل بخبر ^(١) بسرة في إيجاب الوضوء من مس الذكر ؛ لأنها روت ما سمعت وبلغت ما وعت . ولا يلزم أن يبلغ ذلك الرجال ، كما قال أبو حنيفة ؛ على أنه قد نقل عن سعد بن أبي وقاص وأبن عمر .

(١) هى بسرة بنت صفوان بن نوفل ؛ روت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَاتِينَ
وَالْقَنَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ
وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِتِينَ وَالصَّامِتَاتِ
وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ
لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٥﴾

فيه مسألتان :

الأولى — روى الترمذی عن أم عُمارة الأنصارية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت :
ما أرى كل شيء إلا للرجال ، وما أرى النساء يذكرن بشيء ! فنزلت هذه الآية : « إن المسلمين
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات » الآية . هذا حديث حسن غريب . و « المسلمين » اسم
« إنا » . « والمسلمات » عطف عليه . ويجوز رفعهن عند البصريين ؛ فأما الفراء فلا يجوز
عنده إلا فيما لا يتبين فيه الإعراب .

الثانية — بدأ تعالى في هذه الآية بذكر الإسلام الذي يعم الإيمان وعمل الجوارح ،
ثم ذكر الإيمان تخصيصاً له وتنبيهاً على أنه عظم الإسلام ودينامته . والقانت : العابد المطيع .
والصادق : معناه فيما عوهد عليه أن يفى به . والصابر عن الشهوات وعلى الطاعات في المكروه
والمُنشَط ^(١) . والخاشع : الخائف لله . والمتصدق بالفرض والنفل . وقيل : بالفرض خاصة ؛
والأول أمدح . والصائم كذلك . « والحافظين فُرُوجَهُمْ والحافظات » أي عما لا يحل من
الزنى وغيره . وفي قوله : « والحافظات » حذف يدل عليه المتقدم ، تقديره : والحافظات ؛
فاكتفى بما تقدم . وفي « الذَّاكِرَاتِ » أيضاً مثله ؛ ونظيره قول الشاعر :

(١) المكروه (بفتح الميم) : المكروه . والمنشط : وهو الأمر الذي تنشط له وتخف إليه وتؤثر فعله ؛ وهو مصدر

بمعنى النشاط .

وَكُنْتُمْ مُدَقِّمَاتُ كَأَن مَّتُونَهَا * جرى فوقها واستشعرت لَوْنُ مَذْهَبٍ^(١)

وروى سيبويه : « لَوْنُ مَذْهَبٍ » بالنصب . وإنما يجوز الرفع على حذف الهاء ، كأنه قال : واستشعرت به فيمن رفع لونا . والذا كرقيل في أدبار الصلوات وغُدُّوا وعِشْيَا ، وفي المضاجع وعند الانتباه من النوم . وقد تقدّم هذا كله مفصلاً في مواضعه ، وما يترتب عليه من الفوائد والأحكام ، فأغنى عن الإعادة . والحمد لله رب العالمين . قال مجاهد : لا يكون ذا كرا لله تعالى كثيراً حتى يذكره قائماً وجالسا ومضطجعاً . وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه : من أيقظ أهله بالليل وصلياً أربع ركعات كتبها من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمِئِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا ﴿٤٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — روى قتادة وابن عباس ومجاهد في سبب نزول هذه الآية : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب زينب بنت جحش ، وكانت بنت عمته ، فظننت أن الخطبة لنفسه ، فلما تبين أنه يريد لها زيدا ، كرهت وأبت وامتنعت ، فنزلت الآية . فأذعن زينب حينئذ وتزوجته . في رواية : فامتنعت وامتنع أخوها عبد الله لنفسها من قریش ، وأن زيدا كان بالأمس عبداً ، إلى أن نزلت هذه الآية ، فقال له أخوها : مُرْنِي بِمَا شِئْتُ ، فزوجها من زيد . وقيل : لأنها نزلت في أم كلثوم بنت عُقبة بن أبي مُعَيْط ، وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم ، فزوجها من زيد بن حارثة ، فكرهت ذلك هي وأخوها وقالوا : إنما أردنا رسول

(١) الكمت : جمع أكت ، وهي حمرة تضرب إلى السواد . والمدقاة : شديدة الحمرة مثل الدم . والمتون : جمع متن ، وهو الظاهر . واستشعرت : جعلت شعارها . والمذهب : الحق بالذهب . والبيت لطيف الغنوى (عن سيبويه والعين) .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٣١ وج ٤ ص ٨٢ و ٣١٠ .

الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا غيره ؛ فزلت الآية بسبب ذلك ، فأجابا إلى تزويج زيد ؛ قاله ابن زيد . وقال الحسن : ليس لمؤمن ولا مؤمنة إذا أمر الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم بأمر أن يعصياه .

الثانية - لفظة « ما كان ، وما ينبغي » ونحوها ، معناها الحظر والمنع ، فتجئ لحظر الشيء والحكم بأنه لا يكون ؛ كما في هذه الآية . وربما كان امتناع ذلك الشيء عقلا كقوله تعالى : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا » ^(١) . وربما كان العلم بامتناعه شرعاً كقوله تعالى : « مَا كَانَ لِإِبْرَاهِيمَ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ » ^(٢) ، وقوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِإِبْرَاهِيمَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » ^(٣) . وربما كان في المندوبات ؛ كما تقول : ما كان لك يا فلان أن تترك النوافل ، ونحو هذا .

الثالثة - في هذه الآية دليل بل نص في أن الكفاءة لا تعتبر في الأحساب وإنما تعتبر في الأديان ؛ خلافاً لمالك والشافعي والمغيرة وسحنون . وذلك أن الموالى تزوجت في قریش ؛ تزوج زيد زينب بنت جحش . وتزوج المقداد بن الأسود ضباعة بنت الزبير . وزوج أبو حذيفة سالماً من فاطمة بنت الوليد بن عتبة . وتزوج بلال أخت عبد الرحمن بن عوف . وقد تقدّم هذا المعنى في غير موضع ^(٤) .

الرابعة - قوله تعالى : « (أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرُ مِنْ أَمْرِهِمْ) قَرَأَ الْكَافِرُونَ » ^(٥) « أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرُ مِنْ أَمْرِهِمْ » ^(٦) . وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنه قد فرق بين المؤنث وبين فعله . الباؤون بالتاء ؛ لأن اللفظ مؤنث [فتأنيث] فعله حسن . والتذكير على أن الخيرة بمعنى التخخير ؛ فالخيرة مصدر بمعنى الاختيار . وقرأ ابن السميع « الخيرة » بإسكان الياء . وهذه الآية في ضمن قوله تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ » ^(٦) . ثم توعد تعالى وأخبر أن من يعص الله ورسوله فقد ضل .

(١) آية ٦٠ سورة النمل . (٢) آية ٧٩ سورة آل عمران . (٣) آية ٥١ سورة الشورى .
(٤) في الأصول وابن العربي : « هند » والتصويب عن كتب الصحابة . (٥) راجع المسألة الخامسة .
ج ٣ ص ٦٩ و ج ١٣ ص ٢٧٨ (٦) آية ٦ من هذه السورة .

وهذا أدل دليل على ما ذهب إليه الجمهور من فقهاءنا ، وفقهاء أصحاب الإمام الشافعي وبعض الأصوليين ، من أن صيغة « افعل » للوجوب في أصل وضعها ؛ لأن الله تبارك وتعالى نفى خيرة المكلف عند سماع أمره وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم أطلق على من بقيت له خيرة عند صدور الأمر اسم المعصية ، ثم علق على المعصية بذلك الضلال ؛ فلزم حمل الأمر على الوجوب . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٢٧﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — روى الترمذي قال : حدثنا علي بن حجر قال حدثنا داود بن الزبير قال عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوحي لكتّم هذه الآية : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ يعني بالاسلام ﴿ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ بالعنق فأعتقته . ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ — إلى قوله — وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجها قالوا : تزوّج حليّة أبنه ؛ فأنزل الله تعالى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تبناه وهو صغير ، فلبث حتى صار رجلا يقال له زيد بن محمد ، فأنزل الله تبارك وتعالى « أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاُخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ »

فلان مولى فلان ، وفلان أخو فلان ؛ هو أقسط عند الله [يعني أعدل^(١)] . قال أبو عيسى : هذا حديث [غريب^(١)] قد روى عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها . قالت : لو كان النبي صلى الله عليه وسلم كاتماً شيئاً من الوحي لكتّم هذه الآية « وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه » هذا الحرف لم يرو بطوله .

قلت : هذا القدر هو الذي أخرجه مسلم في صحيحه ، وهو الذي صححه الترمذي في جامعه . وفي البخاري عن أنس بن مالك أن هذه الآية « ونُحْنِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ » نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة . وقال عمر وأبن مسعود وعائشة والحسن : ما أنزل الله على رسوله آية أشدّ عليه من هذه الآية . وقال الحسن وعائشة : لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتماً شيئاً من الوحي لكتّم هذه الآية أشدّها عليه . وروى في الخبر أنه : أمسى زيد فأوى إلى فراشه ، قالت زينب : ولم يستطعني زيد ، وما أمتنع منه غير ما منعه الله مني ، فلا يقدر عليّ . هذه رواية أبي عصمة نوح بن أبي مريم ، رفع الحديث إلى زينب أنها قالت ذلك . وفي بعض الروايات : أن زيدا تورّم ذلك منه حين أراد أن يقربها ، فهذا قريب من ذلك . وجاء زيد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن زينب تؤذيني بلسانها وتفعل وتفعل ! وإنّي أريد أن أطلقها ، فقال له : « أمسك عليك زوجك واتق الله » الآية . فطلقها زيد فنزلت « وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه » الآية .

واختلف الناس في تأويل هذه الآية ؛ فذهب قتادة وابن زيد وجماعة من المفسرين ؛ منهم الطبري وغيره ، إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم وقع منه استحسان لزينب بنت جحش ، وهي في عصمة زيد ، وكان حريصاً على أن يطلقها زيد فيترجّحها هو ؛ ثم إن زيدا لما أخبره بأنه يريد فراقها ، ويشكو منها غلظة قول وعصيان أمر ، وأذى باللسان وتعظيماً بالشرف ، قال له : « اتق الله — أي فيما تقول عنها — وأمسك عليك زوجك » وهو يخفي الحرص على طلاق زيد إياها . وهذا الذي كان يخفي في نفسه ، ولكنه لزم ما يجب من الأمر بالمعروف .

(١) زيادة عن صحيح الترمذي .

وقال مقاتل : زوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش من زيد فكشفت عنده حيناً ، ثم إنه عليه السلام أتى زيدا يوماً يطلبه ، فأبصر زينب قائمة ، وكانت بيضاء جميلة جسيمة من أتم نساء قريش ، فهويها وقال : "سبحان الله مقلب القلوب" ! فسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ، ففطن زيد فقال : يا رسول الله ، ائذن لي في طلاقها ؛ فإن فيها كبراً ، تعظم عليّ وتؤذي بلسانها ؛ فقال عليه السلام : "أمسك عليك زوجك واتق الله" . وقيل : إن الله بعث ريحاً فرفعت الستور زينب ممتفضلة^(١) في منزلها ، فرأى زينب فوقع في نفسه ، ووقع في نفس زينب أنها وقعت في نفس النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك لما جاء يطلب زيدا ، بغاء زيد فأخبرته بذلك ، فوقع في نفس زيد أن يطلقها . وقال ابن عباس : ((وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ)) الحب لها . ((وَتُخْشَى النَّاسَ)) أى تستحييهم . وقيل : تخاف وتكره لأئمة المسلمين لو قلت طلقها ، ويقولون أمر رجلاً بطلاق امرأته ثم نكحها حين طلقها . ((وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تُخْشَاهُ)) في كل الأحوال . وقيل : والله أحق أن تستحي منه ، ولا تأمر زيدا بإمساك زوجته بعد أن أعلمك الله أنها ستكون زوجتك ؛ فعاتبه الله على جميع هذا . وروى عن علي بن الحسين : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد أوحى الله تعالى إليه أن زيدا يطلق زينب ، وأنه يتزوجها بترويح الله إياها ، فلما تشكى زيد للنبي صلى الله عليه وسلم خلق زينب ، وأنها لا تطيعه ، وأعلمه أنه يريد طلاقها ، قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهة الأدب والوصية : "اتق الله في قولك وأمسك عليك زوجك" وهو يعلم أنه سيفارقها ويتزوجها ؛ وهذا هو الذي أخفى في نفسه ، ولم يرد أن يأمره بالطلاق لما علم أنه سيتزوجها . وخشى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ياحقه قول من الناس في أن يتزوج زينب بعد زيد ، وهو مولاه ، وقد أمره بطلاقها ؛ فعاتبه الله تعالى على هذا القدر من أن خشي الناس في شيء قد أباحه الله له ؛ بأن قال : «أمسك» مع علمه بأنه يطلق . وأعلمه أن الله أحق بالخشية ، أى في كل حال . قال علماءنا رحمته الله عليهم : وهذا القول أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية ، وهو الذي

(١) تفضلت المرأة : لبست ثياب مهنها أو كانت في ثوب واحد .

عليه أهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراشدين؛ كالزهري والقاضي بكر بن العلاء القشيري^(١) والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم. والمراد بقوله تعالى: «وَتَخْشَى النَّاسَ» إنما هو إرجاف المنافقين بأنه نهى عن تزويج نساء الأبناء وتزوج بزوجة آبنه. فأما ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم هوى زينب امرأة زيد — وربما أطلق بعض المجان لفظ عشق — فهذا إنما يصدر عن جاهل بعصمة النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا، أو مستخف بحرمته. قال الترمذي الحكيم في نوادر الأصول، وأسند إلى علي بن الحسين قوله: فعلى بن الحسين جاء بهذا من خزانة العلم جوهرًا من الجواهر، ودرا من الدرر، أنه إنما عتب الله عليه في أنه قد أعلمه أن ستكون هذه من أزواجك، فكيف قال بعد ذلك لزيد: «أمسك عليك زوجك» وأخذت خشية الناس أن يقولوا: تزوج امرأة آبنه؛ والله أحق أن تخشاه. وقال النحاس: قال بعض العلماء ليس هذا من النبي صلى الله عليه وسلم خطيئة؛ ألا ترى أنه لم يؤمر بالتوبة ولا بالاستغفار منه. وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه، وأخفى ذلك في نفسه خشية أن يفتتن الناس.

الثانية — قال ابن العربي: فإن قيل لأى معنى قال له: «أمسك عليك زوجك» وقد أخبره الله أنها زوجته. قلنا: أراد أن يختبر منه ما لم يعلمه الله من رغبته فيها أو رغبته عنها، فأبدى له زيد من التفرقة عنها والكراهة فيها، ما لم يكن علمه منه في أمرها. فإن قيل: كيف يأمره بالتمسك بها وقد علم أن الفراق لا بد منه؟ وهذا تناقض. قلنا: بل هو صحيح للقاصد الصحيحة؛ لإقامة الحججة ومعرفة العاقبة؛ ألا ترى أن الله تعالى يأمر العبد بالإيمان وقد علم أنه لا يؤمن، فليس في مخالفة متعلق الأمر لمتعلق العلم ما يمنع من الأمر به عقلا وحكما. وهذا من نفيس العلم فتيقنوه وتقبلوه. وقوله: «وأتق الله» أى في طلاقها، فلا تطلقها. وأراد نهى تنزيهه لا نهى تحريمه؛ لأن الأولى ألا يطلق. وقيل: «أتق الله» فلا تدمها بالنسبة إلى

(١) هو القاضي بكر بن محمد بن العلاء القشيري، الفقيه المالكي وقضاء العراق. له كتاب في الأحكام والرد على المنزى والأثرية ورد فيه على الطحاوى، وكتاب في الأصول، والرد على القدريّة والرد على الشافعي. توفي سنة ٥٣٤هـ (الوفيات للصفدي).

الكبر وأذى الزوج . «وتُخْفِي فِي نَفْسِكَ» قيل تعلق قلبه . وقيل : مفارقة زيد إياها .
وقيل : علمه بأن زيدا سيطلقها ؛ لأن الله قد أعلمه بذلك .

الثالثة — روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لزيد : ” ما أجد في نفسي أوثق منك فأخطب زينب علي “ قال : فذهبت وولّيتها ظهري توقيرا للنبي صلى الله عليه وسلم .
وخطبتها ففرحت وقالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر^(١) ربّي ، فقامت إلى مسجدتها ونزل القرآن ، فتروّجها النبي صلى الله عليه وسلم ودخل بها .

قلت : معنى هذا الحديث ثابت في الصحيح . وترجم له النسائي (صلاة المرأة إذا خطبت واستخارتهما ربّها) روى الأئمة — واللفظ لمسلم — عن أنس قال : لما آنقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد : ” فاذكرها علي “ قال : فانطلق زيد حتى أتاها وهي تُجَرِّحُجِنِهَا . قال : فلما رأيتها عَظُمَتْ في صدري ، حتى ما أستطيع أن أنظر إليها ، أت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فولّيتها ظهري ، ونَكَصْتُ علي عقبي ، فقلت : يا زينب ، أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك ؛ قالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربّي ؛ فقامت إلى مسجدتها ونزل القرآن . وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بغير إذن . قال : فقال ولقد رأيته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أطعمنا الخبز واللحم حين امتد النهار . الحديث . في رواية ” حتى تركوه “ . وفي رواية عن أنس أيضا قال : ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لم على امرأة [من نسائه^(٢)] ما أو لم على زينب ؛ فإنه ذبح شاة . قال علماؤنا : فقولته عليه السلام لزيد : ” فاذكرها علي “ أي آخطبها ؛ كما بينه الحديث الأول . وهذا امتحان لزيد واختبار له ؛ حتى يظهر صبره وانقياده وطوعه .

قلت : وقد يُستنبط من هذا أن يقول الإنسان لصاحبه : اخطب علي فلانة ، لزوجه المطلقة منه ، ولا حرج في ذلك . والله أعلم .

(١) أمره في أمره وأمره واستأمره : شاوره . (٢) زيادة عن مسلم .

الرابعة — لما وكلت أمرها إلى الله وفتح تفويضها إليه تولى الله إنكاحها ؛ ولذلك قال : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا » . وروى الإمام جعفر بن محمد عن آبائه عن النبي صلى الله عليه وسلم « وَطَرًا زَوَّجْتُكُمَا » . ولما أعلمه الله بذلك دخل عليها بغير إذن ، ولا تجديد عقد ولا تقرير صداق ، ولا شيء مما يكون شرطاً في حقوقنا ومشروعاً لنا . وهذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم ، التي لا يشاركه فيها أحد بإجماع من المسلمين . ولهذا كانت زينب تفاخر نساء النبي صلى الله عليه وسلم وتقول : زوجكن أبأؤكن وزوجني الله تعالى . أخرجه النسائي عن أنس بن مالك قال : كانت زينب تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم تقول : إن الله عز وجل أنكحنى من السماء . وفيها نزلت آية الحجاب ؛ وسيأتى .

الخامسة — المنعم عليه في هذه الآية هو زيد بن حارثة ، كما بيناه ؛ وقد تقدم خبره في أول السورة . وروى أن عمه لقيه يوماً وكان قد ورد مكة في شغل له ، فقال : ما أسمك يا غلام ؟ قال : زيد ؛ قال : ابن من ؟ قال : ابن حارثة . قال ابن من ؟ قال : ابن شراحيل الكلبي . قال : فما اسم أمك ؟ قال : سعدى ، وكنت في أخوالى طى ، فضمته إلى صدره . وأرسل إلى أخيه وقومه فحضروا ، وأرادوا منه أن يقيم معهم ؛ فقالوا : لمن أنت ؟ قال : لمحمد بن عبد الله ؛ فأتوه وقالوا : هذا أبنا فردّه علينا . فقال : " أعرضُ عليه فإن اختاركم فخذوا بيده " فبعث إلى زيد وقال : " هل تعرف هؤلاء ؟ " قال نعم هذا أبى ، وهذا أختى ، وهذا عمى . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " فأى صاحب كنت لك ؟ " فبكى وقال : لم سألتنى عن ذلك ؟ قال : " أخيرك فإن أحببت أن تلحق بهم فالحق وإن أردت أن تقيم فأننا من قد عرفنا " فقال : ما اختار عليك أحداً . فغذبه عمه وقال : يا زيد ، اخترت العبودية على أبيك وعمك ! فقال : أى والله العبودية عند محمد أحب إلى من أن أكون عندكم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اشهدوا أنى وارث وموروث " . فلم يزل يقال : زيد بن محمد إلى أن نزل قوله تعالى « ادْعُوهم لِأَبَائِهِمْ » ونزل « ما كان محمدُ أباً أحداً من رجالكم » .

(١) راجع ص ١١٨ من هذا الجزء .

السادسة — قال الإمام أبو القاسم عبد الرحمن السهيلي رضي الله عنه : كان يقال زيد بن محمد حتى نزل « ادْعُوهم لِآبَائِهِمْ » فقال: أنا زيد بن حارثة . وحرّم عليه أن يقول : أنا زيد بن محمد . فلمّا نُزِع عنه هذا الشرف وهذا الفخر ، وعلم الله وحشته من ذلك شرفه بخصيصته لم يكن يُحَصّ بها أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهى أنه سمّاه في القرآن ؛ فقال تعالى : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا ^(١) » يعنى من زينب . ومن ذكره الله تعالى باسمه في الذكر الحكيم حتى صار قرآنا يتلى في المحاريب ، نوه به غاية التنويه ؛ فكان في هذا تأنيس له وعوض من الفخر بأبوة محمد صلى الله عليه وسلم له . ألا ترى إلى قول أبيّ ابن كعب حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله أمرني أن أقرأ عليك سورة كذا » فبكى وقال : أَوَدَّ كَرْتُ هَنَالِكَ ؟ وكان بكاءه من الفرح حين أخبر أن الله تعالى ذكره ؛ فكيف بمن صار اسمه قرآنا يتلى مخلداً لا يبيد ، يتلوه أهل الدنيا إذا قرءوا القرآن ، وأهل الجنة كذلك أبداً ، لا يزال على ألسنة المؤمنين ، كما لم يزل مذكوراً على الخصوص عند رب العالمين ؛ إذ القرآن كلام الله القديم ، وهو باق لا يبيد ؛ فاسم زيد هذا في الصحف المكثمة المرفوعة المطهرة ، تذكره في التلاوة السقرة الكرام البررة . وليس ذلك لاسم من أسماء المؤمنين إلا لنبي من الأنبياء ، ولزيد بن حارثة تعويضا من الله تعالى له مما نُزِع عنه . وزاد في الآية أن قال : « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ » أى بالإيمان ؛ فدلّ على أنه من أهل الجنة ، علم ذلك قبل أن يموت ، وهذه فضيلة أخرى .

السابعة — قوله تعالى : « وَطَرًا » الوَطَرُ كُلُّ حاجة للبرء له فيها همّة ؛ والجمع الأوطار . قال ابن عباس : أى بلغ ما أراد من حاجته ؛ يعنى الجماع . وفيه إضمار ؛ أى لما قضى وطره منها وطلقها « زَوْجُنَا كَهَا » . وقراءة أهل البيت « زَوْجَتُكُهَا » . وقيل : الوطر عبارة عن الطلاق ؛ قاله قتادة .

الثامنة — ذهب بعض الناس من هذه الآية ، ومن قول شعيب : « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنِكَحَكَ ^(٢) » إلى أن ترتيب هذا المعنى في المهور ينبغي أن يكون : « أَنْكِحْهُ إِيَّاهَا » فتقدم

(١) في الأصول : « ... وهذا الفخر منه » بزيادة لفظة « منه » . (٢) آية ٢٧ سورة القصص .

ضمير الزوج كما في الآيتين. وكذلك قوله عليه السلام لصاحب الرداء : " اذهب فقد أنكحتموها بما معك من القرآن " . قال ابن عطية : وهذا غير لازم ؛ لأن الزوج في الآية مخاطب فحسن تقديمه ، وفي المهور الزوجان [سواء] ، فقدم من شئت ، ولم يبق ترجيح إلا بدرجة الرجال ، وأنهم القوامون .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ زَوَّجْنَا كَهَا ﴾ دليل على ثبوت الولي في النكاح ؛ وقد تقدم الخلاف في ذلك . روى أن عائشة وزينب تفاخرتا ؛ فقالت عائشة : أنا التي جاء بي الملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم في سرقة من حرير فيقول : " هذه امرأتك " نخرجه الصحيح . وقالت زينب : أنا التي زوجني الله من فوق سبع سموات . وقال الشعبي : كانت زينب تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني لأدُلُّ عليك بثلاث ، ما من نسائك امرأة تدل بهن — : إن جدتي وجدك واحد ، وإن الله أنكحك إياي من السماء ، وإن السفير في ذلك جبريل . وروى عن زينب أنها قالت : لما وقعت في قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستطعني زيد ، وما أمتنع منه غير ما يمنعه الله تعالى عني فلا يقدر علي .

قوله تعالى : مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ يُبَايِعُونَ رُسُلَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ هذه مخاطبة من الله تعالى لجميع الأمة . أعلمهم أن هذا ونحوه هو السنن الأقدم في الأنبياء أن يتألوا ما أحله لهم ؛ أي سن محمد صلى الله عليه وسلم في التوسعة عليه في النكاح سنة الأنبياء الماضية ؛ كداود وسليمان . فكان لداود مائة امرأة وثلاثمائة سرية ، وسليمان ثلاثمائة امرأة وسبعائة سرية . وذكر الثعلبي عن مقاتل وابن الكلبي أن الإشارة إلى داود عليه السلام ؛ حيث جمع الله بينه وبين من فتن بها .

(١) راجع به ٣ ص ٧٢ وما بعدها . (٢) السرق (بفتح السين) : شقق الحرير الأبيض .

و « سُنَّة » نصب على المصدر ؛ أى سَنَّ الله له سُنَّة واسعة . و « الَّذِينَ خَلَوْا » هم الأنبياء ؛
بدليل وصفهم بعد بقوله : « الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ » .

قوله تعالى : مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ
وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿١٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — لما تزوج زينب قال الناس : تزوج امرأة ابنه ؛ فنزلت الآية ؛ أى ليس
هو بأبنة حتى تحرم عليه حليلته ، ولكنه أبو أمته فى التبجيل والتعظيم ، وأن نساءه عليهم حرام .
فأذهب الله بهذه الآية ما وقع فى نفوس المنافقين وغيرهم ، وأعلم أن محمداً لم يكن أباً أحدهم من
الرجال المعاصرين له فى الحقيقة . ولم يقصد بهذه الآية أن النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن
له ولد ، فقد ولد له ذكور : إبراهيم ، والقاسم ، والطيب ، والمطهر ؛ ولكن لم يعيش له ابن حتى
يصير رجلاً . وأما الحسن والحسين فكانا طفلين ، ولم يكونا رجلين معاصرين له .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ ﴾ قال الأخفش والفراء : أى ولكن
كان رسول الله . وأجازا « وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمٌ » بالرفع . وكذلك قرأ ابن أبى عملة
وبعض الناس « وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ » بالرفع ؛ على معنى هو رسول الله وخاتم النبیین . وقرأت
فرقة « وَلَكِن » بتشديد النون ، ونصب « رسول الله » على أنه اسم « لكن » والخبر محذوف .
« وخاتم » قرأ عاصم وحده بفتح التاء ، بمعنى أنهم به خُتموا ؛ فهو كالخاتم والطابع لهم .
وقرأ الجمهور بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم ؛ أى جاء آخرهم . وقيل : الخاتم والخاتم لغتان
مثل طابع وطابع ، ودائق ودائق ، وطابق من اللحم وطابق .

الثالثة — قال ابن عطية : هذه الألفاظ عند جماعة علماء الأئمة خلفا وسلفا متلقاة
على العموم التام مقتضية نصاً أنه لا نبى بعده صلى الله عليه وسلم . وما ذكره القاضى بن الطيب
فى كتابه المسمى بالهداية ، من تجويز الاحتمال فى ألفاظ هذه الآية ضعيف . وما ذكره الغزالى

في هذه الآية ، وهذا المعنى في كتابه الذي سَمَّاهُ بالاقتصاد ، إلحاد عندي ، وتطَرَّقَ خبيث إلى تشويش عقيدة المسلمين في ختم عهد صلى الله عليه وسلم النبوة ؛ فالحذر الحذر منه ! والله الهادي برحمته .

قلت : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا نبوة بعدى إلا ما شاء الله " . قال أبو عمر : يعنى الرؤيا — والله أعلم — التي هي جزء منها ؛ كما قال عليه السلام : " ليس يبقى بعدى من النبوة إلا الرؤيا الصالحة " . وقرأ ابن مسعود « من رجالكم ولكن نبياً ختم النبيين » . قال الرَّمْثَانِي : ختم به عليه السلام الاستصلاح ، فن لم يصلح به فيئوس من صلاحه . قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه السلام : " بُعِثَتْ لِأَتَمِّ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ " . وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَثَلُ وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَاراً فَأَتَمَّهَا وَأَكَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ جَعَلَ النَّاسُ يَدْخُلُونَهَا وَيَتَعَجَّبُونَ مِنْهَا وَيَقُولُونَ لَوْلَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ جِئْتُ نَحْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ " . ونحوه عن أبي هريرة ، غير أنه قال : " فَأَنَا اللَّبْنَةُ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ " .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا** ﴿١٢١﴾

أمر الله تعالى عباده بأن يذكروه ويشكروه ، ويكثرُوا من ذلك على ما أنعم به عليهم . وجعل تعالى ذلك دون حدٍّ لسهولته على العبد . ولعظم الأجر فيه قال ابن عباس : لم يُعْذَر أحدٌ في ترك ذكر الله إلا من غلب على عقله . وروى أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ حَتَّى يَقُولُوا مَجْنُونٌ " . وقيل : الذكر الكثير ما جرى على الإخلاص من القلب ، والقليل ما يقع على حكم النفاق كالذكر باللسان .

قوله تعالى : **وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا** ﴿١٢٢﴾

أى اشغلوا ألسنتكم في معظم أحوالكم بالتسبيح والتهليل والتحميد والتكبير . قال مجاهد : وهذه كلمات يقوطن الطاهر والمحدث والجُنُب . وقيل : ادعوه . قال جرير :

فلا تنس تسبيح الضحا إن يوسفًا * دعا ربه فأختره حين سبّحها
وقيل : المراد صلّوا لله بكرة وأصيلًا ؛ والصلاة تسمى تسبيحًا . وخصّ الفجر والمغرب والعشاء
بالذكر لأنها أحق بالتحريض عليها ، لاتصالها بأطراف الليل . وقال قتادة والطبري : والإشارة
إلى صلاة الغداة وصلاة العصر . والأصيل : العشيّ وجمعه أصائل . والأصل بمعنى الأصيل ،
وجمعه آصال ؛ قاله المبرد . وقال غيره : أصل جمع أصيل ؛ كزغيف ورغف . وقد تقدم .
مسألة — هذه الآية مدنيّة ، فلا تعلق بها لمن زعم أن الصلاة إنما فرضت أولاً
صلاتين في طرفي النهار . والرواية بذلك ضعيفة فلا التفات إليها ولا معول عليها . وقد مضى
الكلام في كيفية فرض الصلاة وما للعلماء في ذلك في « سبّحان » (٢) والحمد لله .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ) قال ابن عباس : لما نزل « إنا لله وملائكته
يصلّون على النبي » قال المهاجرون والأنصار : هذا لك يا رسول الله خاصّة ، وليس لنا فيه
شيء ؛ فأنزل الله هذه الآية .

قلت : وهذه نعمة من الله تعالى على هذه الأمة من أكبر النعم ؛ ودليل على فضيلتها على
سائر الأمم . وقد قال : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » (٣) . والصلاة من الله على العبد هي
رحمته له وبركته لديه . وصلاة الملائكة : دعاؤهم للمؤمنين واستغفارهم لهم ؛ كما قال :
« وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » (٤) وسيأتي . وفي الحديث : أن بنى إسرائيل سألوا موسى عليه
السلام أن يصليّ ربك جل وعز ؟ فأعظم ذلك ؛ فأوحى الله جل وعز إن صلاتي بأن رحمتي
سبقت غضبي ؛ ذكره النحاس . وقال ابن عطية : وروت فرقة أن النبيّ صلى الله عليه وسلم

(١) راجع ج ٧ ص ٣٥٥ (٢) راجع ج ١٠ ص ٢١٠ (٣) آية ١١٠ سورة آل عمران .

(٤) آية ٧ سورة غافر .

قيل له : يا رسول الله ، كيف صلاة الله على عباده . قال : «سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» . واختلف في تأويل هذا القول ؛ ف قيل : إنه كلام من كلام الله تعالى وهى صلاته على عباده . وقيل : سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ من كلام محمد صلى الله عليه وسلم ، وقدمه بين يدي نطقه باللفظ الذى هو صلاة الله وهو «رحمتى سبقت غضبى» من حيث فهم من السائل أنه توهم في صلاة الله على عباده وجهاً لا يليق بالله عز وجل ؛ فقدم التنزيه والتعظيم بين يدي إخباره . قوله تعالى : ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أى من الضلالة إلى الهدى . ومعنى هذا التثبيت على الهداية ؛ لأنهم كانوا في وقت الخطأ على الهداية . ثم أخبر تعالى برحمته بالمؤمنين تأنيساً لهم فقال : ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ .

قوله تعالى : ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ (٤٤) اختلف في الضمير الذى فى «يَلْقَوْنَهُ» على من يعود ؛ ف قيل على الله تعالى ، أى كان بالمؤمنين رحيمًا ، فهو يؤمنهم من عذاب الله يوم القيامة . وفى ذلك اليوم يلقونه . و﴿تَحِيَّتُهُمْ﴾ أى تحية بعضهم لبعض . ﴿سَلَامٌ﴾ أى سلامة لنا ولكم من عذاب الله . وقيل : هذه التحية من الله تعالى ؛ المعنى : فيسلمهم من الآفات ، أو يديشهم بالأمن من المخافات ﴿يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ﴾ أى يوم القيامة بعد دخول الجنة . قال معناه الزجاج ؛ واستشهد بقوله جل وعز : ﴿وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ . وقيل : «يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ» أى يوم يلقون ملك الموت ؛ وقد ورد أنه لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه . روى عن البراء بن عازب قال : «تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سلام» . فيسلم ملك الموت على المؤمن عند قبض روحه ، لا يقبض روحه حتى يسلم عليه .

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (٤٥) وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا (٤٦)

هذه الآية فيها تأنيس للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، وتكريم لجميعهم . وهذه الآية تضمنت من أسمائه صلى الله عليه وسلم ستة أسماء ولنبينا صلى الله عليه وسلم أسماء كثيرة وسمات جليلة ، ورد ذكرها في الكتاب والسنة والكتب المتقدمة . وقد سماه الله في كتابه محمداً وأحمد . وقال صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه الثقات العدول : « إلى خمسة أسماء أنا محمد وأنا الماسح الذي يمسح الله بي الكفر وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب » . وفي صحيح مسلم من حديث جبير بن مطعم : « وقد سماه الله « رءوفاً رحياً » . وفيه أيضاً عن أبي موسى الأشعري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى لنفسه أسماء ، فيقول : « أنا محمد وأحمد والمُقَفَّى والحاشر ونبي التوبة ونبي الرحمة » . وقد تتبع القاضي أبو الفضل عياض في كتابه المسمى (بالشفاء) ما جاء في كتاب الله وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومما نقل في الكتب القديمة ، وإطلاق الأمة أسماء كثيرة وصفات عديدة ، قد صدقت عليه صلى الله عليه وسلم مسمياتها ، ووجدت فيه معانيها . وقد ذكر القاضي أبو بكر بن العربي في أحكامه في هذه الآية من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم سبعة وستين اسماً . وذكر صاحب (وسيلة المتعبدين إلى متابعة سيد المرسلين) عن ابن عباس أن لمحمد صلى الله عليه وسلم مائة وثمانين اسماً ، من أرادها وجدها هناك . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً ومُعَاذاً ، فبعثهما إلى اليمن ، وقال : « اذهبا فبشرا ولا تُنْفرا ولا تُيسرا ولا تُعسرا فإنه قد أنزل علي ... » وقرأ الآية .

قوله تعالى : (شَاهِدًا) قال سعيد عن قتادة : « شاهدًا » على أتمته بالتبليغ إليهم ، وعلى سائر الأمم بتبليغ أنبيائهم ؛ ونحو ذلك . (وَمُبَشِّرًا) معناه للمؤمنين برحمة الله وبالجنة . (وَنَذِيرًا) معناه للعصاة والمكذبين من النار وعذاب الخلد . (وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ) الدعاء إلى الله هو تبليغ التوحيد والأخذ به ، ومكافحة الكفرة . و (بِإِذْنِهِ) هنا معناه : بأمره وإياك ، وتقديره ذلك في وقته وأوانه . (وَسِرَاجًا مُنِيرًا) هنا استعارة للنور الذي يتضمنه شرعه .

وقيل : « وسراجاً » أى هادياً من ظلم الضلالة ؛ وأنت كالمصباح المضيء . ووصفه بالإنارة لأن من الشرج ما لا يضيء ، إذا قل سايطه ودقت فتيلته . وفي كلام بعضهم : ثلاثة تُضني : رسول بطل ، وسراج لا يضيء ، ومائدة ينتظر لها من يحيى . وسئل بعضهم عن الموحشين فقال : ظلام سائر وسراج فاتر . وأسند النحاس قال : حدثنا محمد بن إبراهيم الرازي قال حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن شيبان النحوي قال حدثنا قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما نزلت « يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً » دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً ومعاذا فقال : « انطلقا فبشرا ولا تعسرا فإنه قد نزل على الليلة آية » يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً - من النار - وداعياً إلى الله - قال - شهادة أن لا إله إلا الله - بإذنه - بأمره - وسراجاً منيراً - قال - بالقرآن . وقال الزجاج : « وسراجاً » أى وذا سراج منير ، أى كتاب نير . وأجاز أيضاً أن يكون بمعنى : وتالياً كتاب الله .

قوله تعالى : **وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا** ﴿٤٧﴾
وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذُنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : **(وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ)** الواو عاطفة جملة على جملة ؛ والمعنى منقطع من الذي قبله . أمره تعالى أن يبشر المؤمنين بالفضل الكبير من الله تعالى . وعلى قول الزجاج : ذا سراج منير ، أو وتالياً سراجاً منيراً ، يكون معطوفاً على الكاف في « أرسلناك » . قال ابن عطية : قال لنا أبي رضى الله عنه ، هذه من أرجى آية عندي في كتاب الله تعالى ؛ لأن الله عز وجل قد أمر نبيه أن يبشر المؤمنين بأن لهم عنده فضلاً كبيراً ؛ وقد بين تعالى الفضل الكبير في قوله تعالى : **« وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ »**

عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ^(١) . فالآية التي في هذه السورة خبر ، والتي في « حَم » . عَسَى « تفسيرها . (وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ) » أى لا تطعهم فيما يشيرون عليك من المداهنة في الدين ولا تمالئهم . « الكافرين » : أبى سفيان وعكرمة وأبى الأعور السلمي ؛ قالوا : يا محمد ، لا تذكر آلهتنا بسوء نبتعك . « والمنافقين » : عبد الله بن أبيّ وعبد الله ابن سعد وطُعْمَةُ بْنُ أَبِي رَافٍ « حَتَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِجَابَتِهِمْ بِتَعَلُّهِ الْمَصْلُوحَةِ . (وَدَعَا أَهْلَهُمْ) » أى دع أن تؤذيهم مجازاة على إذايتهم إياك ^(٢) . فأمره تبارك وتعالى بترك معاقبتهم ، والصفح عن زلهم ؛ فالمصدر على هذا مضاف إلى المفعول . ونُسَخَ من الآية على هذا التأويل ما يخص الكافرين ، وناسخه آية السيف . وفيه معنى ثان : أى أعرض عن أقوالهم وما يؤذونك ، ولا تشتغل به ؛ فالمصدر على هذا التأويل مضاف إلى الفاعل . وهذا تأويل مجاهد ، والآية منسوخة بآية السيف . (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) أمره بالتوكل عليه ، وآتسه بقوله : (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) وفي قوة الكلام وعد بنصر . والوكيل : الحافظ القائم على الأمر .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمِنْ تَعَوُّهُنَّ وَسِرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٤٩﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ) لما جرت قصة زيد وتطليقه زينب ، وكانت مدخولا بها ، وخطبها النبي صلى الله عليه وسلم بعد انقضاء عدتها — كما بيناه — خاطب الله المؤمنين بحكم الزوجة تطلق قبل البناء ، وبين ذلك الحكم للأمة ؛ فالمطالبة إذا لم تكن ممسوسة لا عدّة عليها بنص الكتاب وإجماع الأمة على ذلك . فإن دخل بها فعليها العدّة لإجماعا .

(١) آية ٢٢ سورة الشورى . (٢) في الأصول : « على إذايتك إياهم » .

الثانية - النكاح حقيقة في الوطء؛ وتسمية العقد نكاحاً لملاسته له من حيث إنه طريق إليه . ونظيره تسميتهم الخمر إثمًا^(١) لأنه سبب في اقتراف الإثم . ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى العقد؛ لأنه في معنى الوطء، وهو من آداب القرآن؛ الحكاية عنه بلفظ الملاسة والملاسة والقربان والتغشى والإتيان .

الثالثة - استدل بعض العلماء بقوله تعالى : « ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ » وبمهلة « ثُمَّ » على أن الطلاق لا يكون إلا بعد نكاح، وأن من طلق المرأة قبل نكاحها وإن عيَّنَها، فإن ذلك لا يلزمه . وقال هذا نيف على ثلاثين من صاحب وتابع وإمام . سمي البخاري منهم اثنين وعشرين^(٢) . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا طلاق قبل نكاح » ومعناه : أن الطلاق لا يقع حتى يحصل النكاح . قال حبيب بن أبي ثابت : سئل على بن الحسين رضي الله عنهما عن رجل قال لامرأة : إن تزوجتك فأنت طالق؟ فقال : ليس بشيء؛ ذكر الله عز وجل النكاح قبل الطلاق . وقالت طائفة من أهل العلم : إن طلاق المعينة الشخص أو القبيلة أو البلد لازم قبل النكاح؛ منهم مالك وجميع أصحابه، وجمع عظيم من علماء الأمة . وقد مضى في « براءة » الكلام فيها ودليل الفريقين . والحمد لله . فإذا قال : كل امرأة أتزوجها [طالق] وكل عبد أشتريه حرًا، لم يلزمه شيء . وإن قال : كل امرأة أتزوجها إلى عشرين سنة، أو إن تزوجت من بلد فلان أو من بني فلان فهي طالق، لزمه الطلاق ما لم يخف العنت على نفسه في طول السنين، أو يكون عمره في الغالب لا يبلغ ذلك، فله أن يتزوج . وإنما لم يلزمه الطلاق إذا عمم لأنه ضيق على نفسه المناكح، فلو منعناه ألا يتزوج لحرج وخيف عليه العنت . وقد قال بعض أصحابنا : إنه إن وجد ما يتسرر به لم ينكح؛ وليس بشيء، وذلك أن الضرورات والأعذار ترفع الأحكام؛ فيصير هذا من حيث الضرورة كمن لم يحلف؛ قاله ابن خويزمندان .

(١) الخمر : تؤنت وتذكر؛ والتأنيث أكثر . (٢) الذي سماهم البخاري في (باب لا طلاق قبيل

النكاح) أربعة وعشرون . (٣) راجع المسألة الخامسة ج ٨ ص ٢١١ (٤) حرج : إثم .

الرابعة — استدّل داود — ومن قال بقوله — أن المطلقة الرجعية إذا راجعها زوجها قبل أن تنقضى عدتها ثم فارقها قبل أن يمسه ، أنه ليس عليها أن تمّ عدتها ولا عدّة مستقبلية ؛ لأنها مطلقة قبل الدخول بها . وقال عطاء بن أبي رباح وفرقة : تمضي في عدتها من طلاقها الأول — وهو أحد قولى الشافعى — ؛ لأن طلاقه لها إذا لم يمسه في حكم من طلقها في عدتها قبل أن يراجعها . ومن طلق امرأته في كل طهر مرة بنت ولم تستأنف . وقال مالك : إذا فارقها قبل أن يمسه إنها لا تبني على ما مضى من عدتها ، وإنها تنشئ من يوم طلقها عدّة مستقبلية . وقد ظلم زوجها نفسه وأخطأ إن كان أرجعها ولا حاجة له بها . وعلى هذا أكثر أهل العلم ؛ لأنها في حكم الزوجات المدخول بهن في النفقة والسكنى وغير ذلك ؛ ولذلك تستأنف العدّة من يوم طلقت ؛ وهو قول جمهور فقهاء البصرة والكوفة ومكة والمدينة والشام . وقال الثورى : أجمع الفقهاء عندنا على ذلك .

الخامسة — فلو كانت بائمة غير مبتوتة فترّوجها في العدّة ثم طلقها قبل الدخول فقد اختلفوا في ذلك أيضا ؛ فقال مالك والشافعى وزُفر وعثمان البّنى : لها نصف الصداق وتم بقية العدّة الأولى . وهو قول الحسن وعطاء وعكرمة وابن شهاب . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف والثورى والأوزاعى : لها مهر كامل للنكاح الثانى وعدّة مستقبلية . جعلوها في حكم المدخول بها لاعتدادها من مائه . وقال داود : لها نصف الصداق ، وليس عليها بقية العدّة الأولى ولا عدّة مستقبلية . والأولى ما قاله مالك والشافعى ، والله أعلم .

السادسة — هذه الآية مخصصة لقوله تعالى : « وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءَ » ، ولقوله : « وَاللَّائِي يَلْسَنَ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ » .^(١) وقد مضى في البقرة^(٢) ، ومضى فيها الكلام في المتعة ، فأغنى عن الإعادة هنا . « وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا » فيه وجهان : أحدهما — أنه دَفْعُ الْمُتْعَةِ بحسب الميسرة والعُسرة ؛ قاله

(١) آية ٤ سورة الطلاق . (٢) راجع ج ٣ ص ١١٢ وما بعدها . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٠٠ .

وما بعدها .

ابن عباس . الثاني — أنه طلاقها طاهرا من غير جماع ؛ قاله قتادة . وقيل : فسرحوهن بعد الطلاق إلى أهلهن ، فلا يجتمع الرجل والمطلقة في موضع واحد .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ فَسَرَّحُوهُنَّ ﴾ قال سعيد : هي منسوخة بالآية التي في البقرة ، وهي قوله : « وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ » أي فلم يذكر المتعة . وقد مضى الكلام في هذا في « البقرة » مستوفى . وقوله : « وَسَرَّحُوهُنَّ » طلقوهن . والتسريح كناية عن الطلاق عند أبي حنيفة ؛ لأنه يستعمل في غيره فيحتاج إلى النية . وعند الشافعي صريح . وقد مضى في « البقرة » القول فيه فلا معنى للإعادة . (جَمِيعًا) سُنَّة ، غير بدعة .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمَّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكِ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِيَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٥﴾

فيه تسعة عشرة مسألة :

الأولى — روى السُّدِّي عن أبي صالح عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت : خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فعذرني ؛ ثم أنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمَّكَ وَبَنَاتِ

(١) ج ٣ ص ٢٠٤ (٢) ج ٣ ص ١٢٥ (٣) قالت : إني امرأة مصيبة (ذات صبيان) . وفي بعض الروايات : قالت يا رسول الله ، لأنك أحب إلي من سمعي وبصري وحق الزوج عظيم ، فأخشى أن أضيع حق الزوج .

عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ) قالت : فلم أكن أحل له ؛ لأنني لم أهاجر ، كنت من الطلقاء . نخرجه أبو عيسى وقال : هذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قال ابن العربي : وهو ضعيف جدا ، ولم يأت هذا الحديث من طريق صحيح يُحتج بها .

الثانية — لما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فاخترته ، حرم عليه التزوج بغيرهن والاستبدال بهن ؛ مكافأة لمن على فعلهن . والدليل على ذلك قوله تعالى : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ الآية . وهل كان يحل له أن يطلق واحدة منهن بعد ذلك ؟ فقيل : لا يحل له ذلك جزاء لمن على اختيارهن له . وقيل : كان يحل له ذلك كغيره من الناس ولكن لا يتزوج بعدها . ثم نسخ هذا التحريم فأباح له أن يتزوج بمن شاء عليهن من النساء ؛ والدليل عليه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ والإحلال يقتضى تقدّم حظر . وزوجاته اللاتي في حياته لم يكن محرمات عليه ، وإنما كان حرم عليه التزويج بالأجنبيات فانصرف الإحلال إليهن ؛ ولأنه قال في سياق الآية ﴿ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ ﴾ الآية . ومعلوم أنه لم يكن تحتسه أحد من بنات عمه ولا من بنات عمّاته ولا من بنات خاله ولا من بنات خالاته ؛ فثبت أنه أحل له التزويج بهذا ابتداء . وهذه الآية وإن كانت متقدمة في التلاوة فهي متأخرة النزول على الآية المنسوخة بها ؛ كما أتت الوفاة في « البقرة » ^(١) .

وقد اختلف الناس في تأويل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ فقيل : المراد بها أن الله تعالى أحل له أن يتزوج كلّ امرأة يؤتيها مهرها ؛ قاله ابن زيد والضحاك . فعلى هذا تكون الآية مبيحة لجميع النساء حاشا ذوات المحارم . وقيل : المراد أحللنا لك أزواجك ، أى الكائنات عندك ؛ لأنهن قد اخترتك على الدنيا والآخرة ؛ قاله الجمهور من العلماء . وهو الظاهر ؛ لأن قوله : « آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ » ماض ، ولا يكون الفعل الماضى بمعنى الاستقبال إلا بشروط . ويحىء الأمر على هذا التأويل ضيقاً على النبي صلى الله عليه وسلم . ويؤيد هذا التأويل ما قاله

ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج في أى الناس شاء ، وكان يشق ذلك على نسائه ، فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء إلا من سُمي ، سرّ نسائه بذلك .

قلت : والقول الأول أصح لما ذكرناه . ويدل أيضا على صحته ما خرّجه الترمذى عن عطاء قال : قالت عائشة رضى الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله تعالى له النساء . قال : هذا حديث حسن صحيح .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ﴾ أحل الله تعالى السرارى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولأئمة مطلقا ، وأحل الأزواج لنبيه عليه الصلاة والسلام مطلقا ، وأحلّه للخلق بعدد . وقوله : ﴿ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ ﴾ أى رده عليك من الكفار ، والغنيمة قد تسمى فيثا ، أى مما أفاء الله عليك من النساء بالمأخوذ على وجه القهر والغلبة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ ﴾ أى أحلنا لك ذلك زائدا من الأزواج اللاتى آتيت أجورهن وما ملكت يمينك ، على قول الجمهور ؛ لأنه لو أراد أحلنا لك كل امرأة تزوجت وآتيت أجرها ، لما قال بعد ذلك « وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ » لأن ذلك داخل فيما تقدم .

قلت : وهذا لا يلزم ، وإنما خص هؤلاء بالذكر تشريفاً لهم ؛ كما قال تعالى : « فِيهِمَا فَآكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ^(١) » . والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ فيه قولان : الأول — لا يحل لك من قرابتك كبنات عمك العباس وغيره من أولاد عبد المطلب ، وبنات أولاد بنات عبد المطلب ، وبنات الخال من ولد بنات عبد مناف بن زُهرة إلا من أسلم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله تعالى عنه » . الثانى — لا يحل لك منهن إلا من هاجر إلى المدينة ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يهاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ

مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا^(١)) ومن لم يهاجر لم يَكُنْ ، ومن لم يكل لم يصلح للنبي صلى الله عليه وسلم الذى كَلَّ وَشَرَّفَ وَعَظَّم ، صلى الله عليه وسلم .

السادسة — قوله تعالى : (مَعَكَ) المَعِيَّةُ هنا الاشتراك فى الهجرة لا فى الصحبة فيها ؛ فمن هاجر حلَّ له . كان فى صحبته إذ هاجر أو لم يكن . يقال : دخل فلان معى وخرج معى ؛ أى كان عمله كعملى وإن لم يقترن فيه عملكما . ولو قلت : خرجنا معاً لاقتضى ذلك المعنيين جميعاً : الاشتراك فى الفعل ، والاقتران [فيه] .

السابعة — ذكر الله تبارك وتعالى العمَّ فرداً والعمَّات جمعاً . وكذلك قال : « خَالِكَ » ، « وخالاتك » والحكمة فى ذلك : أن العمَّ والخال فى الإطلاق اسم جنس كالشاعر والراجز ؛ وليس كذلك العمَّة والخالة . وهذا عُرف لغوى ، فجاء الكلام عليه بغاية البيان لرفع الإشكال ، وهذا دقيق فتأملوه ؛ قاله ابن العربى .

الثامنة — قوله تعالى : (وَأَمْرَأَةً مُؤْمِنَةً) عطف على « أحللتنا » . المعنى وأحللتنا لك امرأة تَهَبُ نفسها من غير صداق . وقد اختلف فى هذا المعنى ؛ فروى عن ابن عباس أنه قال : لم تكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة إلا بعقد نكاح أو ملك يمين . فأما الهبة فلم يكن عنده منهن أحد . وقال قوم : كانت عنده موهوبة .

قلت : والذى فى الصحيحين يقوى هذا القول ويعضده ؛ روى مسلم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : كنت أغار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول : أما تستحي امرأة تَهَبُ نفسها لرجل ! حتى أنزل الله تعالى « تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ » فقلت : والله ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك . وروى البخارى عن عائشة أنها قالت : كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فدل هذا على أنهن كنَّ غير واحدة . والله تعالى أعلم . الزَّحَّشَرَى : وقيل الموهوبات أربع : ميمونة بنت الحارث ، وزينب بنت خزيمة أم المساكين الأنصارية ، وأم شريك بنت جابر ، وخولة بنت حكيم .

قلت : وفي بعض هذا اختلاف . قال قتادة : هي ميمونة بنت الحارث . وقال الشعبي : هي زينب بنت خزيمة أم المساكين امرأة من الأنصار . وقال علي بن الحسين والضحاك ومقاتل : هي أم شريك بنت جابر الأسدية . وقال عمرو بن الزبير : أم حكيم بنت الأوقص السامية .

التاسعة — وقد اختلف في اسم الواهبة نفسها ؛ ف قيل هي أم شريك الأنصارية ، اسمها غُزَيَّة . وقيل غُزَيْلَة . وقيل ليل بنت حكيم . وقيل : هي ميمونة بنت الحارث حين خطبها النبي صلى الله عليه وسلم ، بفاءها الخاطب وهي على بعيرها فقالت : البعير وما عليه لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : هي أم شريك العامرية ، وكانت عند أبي العكر الأزدي . وقيل عند الطفيل بن الحارث فولدت له شريكا . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها ؛ ولم يثبت ذلك . والله تعالى أعلم ؛ ذكره أبو عمر بن عبد البر . وقال الشعبي وعروة : هي زينب بنت خزيمة أم المساكين . والله تعالى أعلم .

العاشرة — قرأ جمهور الناس « إِنْ وَهَبْتُ » بكسر الألف ، وهذا يقتضي استئذان الأمر ؛ أي إن وقع فهو حلال له . وقد روى عن ابن عباس ومجاهد أنهما قالوا : لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرأة موهوبة ؛ وقد دللنا على خلافه . وروى الأئمة من طريق سهل وغيره في الصحاح : أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : جئت أهب لك نفسي ، فسكت حتى قام رجل فقال : زوجنيها إن لم يكن لك بها حاجة . فلو كانت هذه الهبة غير جائزة لما سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لا يقتر على الباطل إذا سمعه ؛ غير أنه يحتمل أن يكون سكوته منتظرا بيانا ؛ فزلت الآية بالتحليل والتخيير ، فاختر تركها وزوجها من غيره . ويحتمل أن يكون سكت ناظرا في ذلك حتى قام الرجل لها طالبا . وقرأ الحسن البصري وإبي بن كعب والشعبي « أَنْ » بفتح الألف . وقرأ الأعمش « وَأَمْرَةً مُؤْمِنَةً وَهَبْتُ » . قال النحاس : وكسر « إِنْ » أجمع للعاني ؛ لأنه قيل لإنهن نساء . وإذا فتح كان المعنى على واحدة بعينها ؛ لأن الفتح على البذل من امرأة ، أو بمعنى لأن .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ مُؤْمِنَةً ﴾ يدل على أن الكافرة لا تحل له . قال إمام الحرمين ، وقد اختلف في تحريم الحرة الكافرة عليه . قال ابن العربي : والصحيح عندي تحريمها عليه . وبهذا يتميز علينا ، فإنه ما كان من جانب الفضائل والكرامة فخطه فيه أكثر ، وما كان من جانب النقائص بخافيه عنها أطهر ؛ بخوِّز لنا نكاح الحرائر الكافيات ، وقصر هو صلى الله عليه وسلم لحالاته على المؤمنات . وإذا كان لا يحل له من لم تهاجر لنقصان فضل الهجرة فأحرى ألا تحل له الكافرة الكافية لنقصان الكفر .^(١)

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا ﴾ دليل على أن النكاح عقد معاوضة على صفات مخصوصة ، قد تقدمت في « النساء » وغيرها . وقال الزجاج : معنى « إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ » حلت . وقرأ الحسن « أن وهبت » بفتح الهمزة . و « أن » في موضع نصب . قال الزجاج : أى لأن . وقال غيره : « أن وهبت » بدل اشتمال من « امرأة » .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا ﴾ أى إذا وهبت المرأة نفسها وقبلها النبي صلى الله عليه وسلم حلت له ، وإن لم يقبلها لم يلزم ذلك . كما إذا وهبت لرجل شيئا فلا يجب عليه القبول ؛ بيد أن من مكارم أخلاق نبينا أن يقبل من الواهب هبته . ويرى الأكارم أن ردّها هُجْنة في العادة ، ووصمة على الواهب وإذاية لقلبه ؛ فبين الله ذلك في حق رسوله صلى الله عليه وسلم وجعله قرآناً يُتلى ؛ ليرفع عنه الحرج ، ويبطل بطل الناس في عاداتهم وقولهم .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ خَالِصَةً لَّكَ ﴾ أى هبة النساء أنفسهن خالصة ومزينة لا تجوز ؛ فلا يجوز أن تهب المرأة نفسها لرجل . ووجه الخاصية أنها لو طلبت فرض المهر قبل الدخول لم يكن لها ذلك . فأما فيما بيننا فلمفوضة طلب المهر قبل الدخول ، ومهر المثل بعد الدخول .

(١) في ابن العربي « الحرة » . (٢) راجع ج ٥ ص ١٢٧ وما بعدها .

الخامسة عشرة — أجمع العلماء على أن هبة المرأة نفسها غير جائز^(١)، وأن هذا اللفظ من الهبة لا يتم عليه نكاح ، إلا ما روى عن أبي حنيفة وصاحبيه فإنهم قالوا : إذا وهبت فأشهد هو على نفسه بمهر فذلك جائز . قال ابن عطية : فليس في قولهم إلا تجوز العبارة ولفظة الهبة ، وإلا فالأفعال التي أشرتوها هي أفعال النكاح بعينه ، وقد تقدمت هذه المسألة في «القصص» مستوفاة^(٢) . والحمد لله .

السادسة عشرة — خص الله تعالى رسوله في أحكام الشريعة بمكان لم يشاركه فيها أحد — في باب الفرض والتحريم والتحليل — مزية على الأمة وهبت له ، ومرتبة خص بها ، وفرضت عليه أشياء ما فرضت على غيره ، وحرمت عليه أفعال لم تحرم عليهم ، وحلت له أشياء لم تحل لهم ، منها متفق عليه ومختلف فيه .

فأما ما فرض عليه فتسعة : الأول — التهجيد بالليل ، يقال : إن قيام الليل كان واجبا عليه إلى أن مات ، لقوله تعالى : « يَأَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ . قُمِ اللَّيْلَ » الآية . والمنصوص أنه كان واجبا عليه ثم نسخ بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » وسيأتي . الثاني — الضحى . الثالث — الأضحي . الرابع — الوتر ، وهو يدخل في قسم التهجد . الخامس — السواك . السادس — قضاء دين من مات معسرا . السابع — مشاوره ذوي الأحلام في غير الشرائع . الثامن — تخيير النساء . التاسع — إذا عمل عملا أثبته . زاد غيره . وكان يجب عليه إذا رأى منكرا أنكره وأظهره ، لأن إقراره لغيره على ذلك يدل على جوازه ، ذكره صاحب البيان .

وأما ما حرم عليه بفحمله عشرة : الأول — تحريم الزكاة عليه وعلى آله . الثاني — صدقة التطوع عليه ، وفي آله تفصيل باختلاف . الثالث — خائنة الأعين ، وهو أن يظهر خلاف ما يضممر ، أو ينخدع عما يجب . وقد ذم بعض الكفار عند إذنه ثم ألان له القول

(١) أى أمر غير جائز . (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٧٢ (٣) في ابن العربي : « رهية له » .

(٤) الخائنة بمعنى الخيانة ، وهى من المصادر التي جاءت على لفظ الفاعلة كالعافية فإذا كف الإنسان لسانه وأوما بعينه فقد خان ، وإذا كان ظهور تلك الحالة من قبل العين سميت خائنة الأعين .

(١) عند دخوله . الرابع — حرم الله عليه إذا لبس لأمته أن يخلعها عنه أو يحكم الله بينه وبين محاربه . الخامس — الأكل متكفراً . السادس — أكل الأطعمة الكريهة الرائحة . السابع — التبذل بأزواجه ؛ وسيأتي . الثامن — نكاح امرأة نكرو صحبته . التاسع — نكاح الحرة الكتابية . العاشر — نكاح الأمة .

وحرم الله عليه أشياء لم يحرمها على غيره تنزيها له وتطهيرا . فحرم الله عليه الكتابة وقول الشعر وتعليمه ؛ تأكيذاً لخطئه وبيانا لمعجزته ؛ قال الله تعالى : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ » . وذكر النقاش أن النبي صلى الله عليه وسلم ما مات حتى كتب ؛ والأول هو المشهور . وحرم الله عليه أن يمد يده إلى ما متع به الناس ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَمْدُنَّ عِيْدَكَ إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ » الآية .

وأما ما أحل له صلى الله عليه وسلم فحملت ستة عشر : الأول — صفى المغنم . الثاني — الاستبداد بخمس الخمس أو الخمس . الثالث — الوصال . الرابع — الزيادة على أربع نسوة . الخامس — النكاح بلفظ الهبة . السادس — النكاح بغير ولي . السابع — النكاح بغير صداق . الثامن — نكاحه في حالة الإحرام . التاسع — سقوط القسم بين الأزواج عنه ؛ وسيأتي . العاشر — إذا وقع بصره على امرأة وجب على زوجها طلاقها ؛ وحل له نكاحها . قال ابن العربي : هكذا قال إمام الحرمين ؛ وقد مضى ما للعلماء في قصة زيد من هذا المعنى . الحادى عشر — أنه أعتق صفية وجعل عتقها صداقها . الثاني عشر — دخوله مكة بغير إحرام ؛ وفي حقنا فيه اختلاف . الثالث عشر — القتال بمكة . الرابع عشر — أنه لا يورث . وإنما ذكر هذا في قسم التحليل لأن الرجل إذا قارب الموت بالمرض زال عنه أكثر ملكه ، ولم يبق له إلا الثالث خالصا ؛ وبقي ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ على ما تقرّر بيانه في آية المواريث ، وسورة « مريم » بيانه أيضا . الخامس عشر — بقاء زوجيته من بعد

(١) راجع كتاب البغارى ومسلم (باب الأدب) . (٢) اللأمة (وقد يترك هزها) : الدرر . وقيل السلاح . (٣) آية ٤٨ سورة العنكبوت . راجع ج ١٣ ص ٣٥١ (٤) آية ١٣١ سورة طه . (٥) راجع ج ٥ ص ٥٩ (٦) راجع ج ١١ ص ٨١

الموت . السادس عشر - إذا طلق امرأة تبقى حرمة عليها فلا تُنكح . وهذه الأقسام الثلاثة تقدّم معظمها مفصّلاً في مواضعها . وسيأتى إن شاء الله تعالى .

وأبيح له عليه الصلاة والسلام أخذ الطعام والشراب من الجائع والعطشان ، وإن كان من هو معه يخاف على نفسه الهلاك ؛ لقوله تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ » . وعلى كل أحد من المسلمين أن يقي النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه . وأبيح له أن يحمي لنفسه . وأكرم الله بتحليل الغنائم . وجعلت الأرض له ولأئمة مسجداً وطهوراً . وكان من الأنبياء [مَن] لا تصح صلاتهم إلا في المساجد . ونُصِر بالرُّعب ؛ فكان يخافه العدو من مسيرة شهر . وبُعِثَ إلى كافة الخلق ؛ وقد كان من قبله من الأنبياء يُبعث الواحد إلى بعض الناس دون بعض . وجُعِلَت معجزاته كمعجزات الأنبياء قبله وزيادة . وكانت معجزة موسى عليه السلام العصا وانفجار الماء من الصخرة . وقد آتَشَقَّ القمر للنبي صلى الله عليه وسلم ، ونُحِرَ الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم . وكانت معجزة عيسى صلى الله عليه وسلم إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص . وقد سَبَّحَ الحصى في يد النبي صلى الله عليه وسلم ، وحقَّ الخُذَعُ إليه ؛ وهذا أبلغ . وفضله الله عليهم بأن جعل القرآن معجزة له ، وجعل معجزته فيه باقية إلى يوم القيامة ؛ ولهذا جُعِلَت نبوته مؤبّدة لا تُنسخ إلى يوم القيامة .

السابعة عشرة - قوله تعالى : « أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا » أي ينكحها ؛ يقال : نَكَحَ واستنكح ؛ مثل عَجِبَ واستعجب ، وعَجِلَ واستعجل . ويجوز أن يرد الاستنكاح بمعنى طلب النكاح ، أو طلب الوطء . و« خَالِصَةً » نصب على الحال ؛ قاله الزجاج . وقيل : حال من ضمير متصل بفعل مضمر دلّ عليه المضمر ؛ تقديره : أحللنا لك أزواجك ، وأحللنا لك امرأة مؤمنة أحللناها خالصة ، بلفظ الهبة وبغير صداق وبغير ولي .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : « مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » فائدته أن الكفار وإن كانوا مخاطبين بفروع الشريعة عندنا فليس لهم في ذلك دخول ؛ لأن تصريح الأحكام إنما يكون فيهم على تقدير الإسلام .

(١) في بعض النسخ : « بنفسه » بالياء بدل اللام ؛ والجملة غير ظاهرة .

قوله تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ ﴾ أى ما أوجبنا على المؤمنين ؛ وهو ألا يترجوا إلا أربع نسوة بمهر و بينة وولى . قال معناه أبى بن كعب وقتادة وغيرهما .
 التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ أى ضيق فى أمر أنت فيه محتاج إلى السعة ؛ أى بينا هذا البيان وشرحنا هذا الشرح « لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ » .
 ف « لِكَيْلَا » متعلق بقوله « إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ » أى فلا يضيق قلبك حتى يظهر منك أنك قد أثمت عند ربك فى شيء . ثم آانس تعالى جميع المؤمنين بغفرانه ورحمته فقال تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : تُرْجَى مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ وَمِنْ أَبْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَءَ أَعْيُنَهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَالِمًا حَلِيمًا ﴿٥١﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ تُرْجَى مِنْ تَشَاءُ ﴾ قرئ مهموزا وغير مهموز ، وهما لغتان ؛ يقال : أرجيت الأمر وأرجأته إذا أخرته . ﴿ وَتُؤْوَى ﴾ تَضُمُّ ؛ يقال : آوى إليه (ممدودة الألف) ضمَّ إليه . وآوى (مقصورة الألف) انضمَّ إليه .

الثانية — واختلف العلماء فى تأويل هذه الآية ؛ وأصح ما قيل فيها : التوسعة على النبي صلى الله عليه وسلم فى ترك القسم ؛ فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته . وهذا القول هو الذى يناسب ما مضى ، وهو الذى ثبت معناه فى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها ؛ قالت : كنت أغار على اللأى وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول : أوتىب المرأة نفسها للرجل ؟ فلما أنزل الله عز وجل : ﴿ تُرْجَى مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ وَمِنْ أَبْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ ﴾ قالت : قلت والله ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك . قال

أبن العربي : هذا الذي ثبت في الصحيح هو الذي ينبغي أن يعول عليه . والمعنى المراد : هو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مخيراً في أزواجه ، إن شاء أن يقسم قسم ، وإن شاء أن يترك القسم ترك . فخص النبي صلى الله عليه وسلم بأن جعل الأمر إليه ؛ لكنه كان يقسم من قبل نفسه دون أن فرض ذلك عليه ، تطييباً لنفوسهن ، وصوناً لهن عن أقوال الغيرة التي تؤدي إلى ما لا ينبغي . وقيل : كان القسم واجباً على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نسخ الوجوب عنه بهذه الآية . قال أبو رزين : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد هم بطلاق بعض نسائه فقلن له : اقسم لنا ما شئت . فكان ممن آوى عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب ، فكان قسمتهن من نفسه وماله سواء بينهن . وكان ممن أرجى سودة وجويرية وأم حبيبة وميمونة وصفية ؛ فكان يقسم لهن ما شاء . وقيل : المراد الواهيات . روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله : « تُرْجَى مَن نَّشَاءُ مِنْهُنَّ » قالت : هذا في الواهيات أنفسهن . قال الشعبي : هن الواهيات أنفسهن ؛ تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم منهن وترك منهن . وقال الزهري : ما علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرجأ أحداً من أزواجه . بل آواهن كلهن . وقال ابن عباس وغيره : المعنى في طلاق من شاء ممن حصل في عصمته ، وإمساك من شاء . وقيل غير هذا . وعلى كل معنى فالآية معناها التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والإباحة . وما اخترناه أصح والله أعلم .

الثالثة - ذهب هبة الله في الناسخ والمنسوخ إلى أن قوله : « تُرْجَى مَن نَّشَاءُ » الآية ناسخ لقوله : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » الآية . وقال : ليس في كتاب الله ناسخ تقدم المنسوخ سوى هذا . وكلامه يضعف من جهات . وفي «البقرة» عدة المتوفى عنها أربعة أشهر وعشر ، وهو ناسخ للحول وقد تقدم عليه .^(٢)

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ أَتَقَاتِ مِمَّنْ عَزَلْتَ ﴾ «أبتغيت» طلبت ؛ والابتغاء الطلب . و«عزلت» أزلت ؛ والعزلة الإزالة ؛ أي إن أردت أن تؤوى إليك امرأة ممن

(١) في بعض الأصول : « ترقى » . (٢) راجع ج ٣ ص ١٧٤ و ٢٢٦ .

عزلهن من القسمة وتضمها إليك فلا بأس عليك في ذلك . وكذلك حكم الإرجاء ؛ فدل
أحد الطرفين على الثاني .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ أى لا ميل ؛ يقال : جنحت السفينة
أى مالت إلى الأرض . أى لا ميل عليك باللوم والتوبيخ .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ تُقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ ﴾ قال قتادة وغيره : أى ذلك
التخيير الذى خيرناك فى صحبتهم أذننى إلى رضاهن إذ كانت من عندنا ؛ لأنهن إذا علمن أن
الفعل^(١) من الله قوت أعينهن بذلك ورضين ؛ لأن المرء إذا علم أنه لا حق له فى شيء كان
راضياً بما أوتى منه وإن قل . وإن علم أن له حقاً لم يقنع ما أوتى منه ، واشتدت غيـرته
عليه ، وعظم حرصه فيه . فكان ما فعل الله لرسوله من تفويض الأمر إليه فى أحوال أزواجه
أقرب إلى رضاهن معه ، وإلى استقرار أعينهن بما يسمح به لهن ، دون أن تتعلق قلوبهن
بأكثر منه . وقرئ « تُقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ » بضم التاء ونصب الأعين . « وَتَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ » على البناء
للفعل . وكان عليه السلام مع هذا يشدد على نفسه فى رعاية التسوية بينهن ، تطيباً لقلوبهن —
كما قدمناه — ويقول : « اللَّهُمَّ هَذِهِ قُدْرَتِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تَلْمَنِ فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ » يعنى
قلبه ؛ لإيثاره عائشة رضى الله عنها دون أن يكون يظهر ذلك فى شيء من فعله . وكان فى مرضه
الذى توفى فيه يطاف به محمولا على بيوت أزواجه ، إلى أن استأذنه أن يقيم فى بيت عائشة .
قالت عائشة : أؤل ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيت ميمونة ، فاستأذن أزواجه
أن يمرض فى بيتها — يعنى بيت عائشة — فأذن له ... الحديث ، خرج الصحيح . وفى الصحيح
أيضا عن عائشة رضى الله عنها قالت : إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتفقده^(٢) ،

(١) فى بعض الأصول : « العدل » . (٢) كذا فى نسخ الأصل ، والذى فى البخارى : « ليتعذر »
قال القسطلانى : « بالعين المهملة والذال المعجمة ؛ أى يطلب العذر فى محاولة من الانتقال إلى بيت عائشة . وعند
القاسمى « يتقذر » بالفاء والذال المهملة ؛ أى يسأل عن قدر ما بقى إلى يومها ليهون عليه بعض ما يجد ؛ لأن المريض
يجد عند بعض أهله ما لا يجده عند بعض من الأئس والسكون . »

يقول : "أين أنا اليوم أين أنا غدا" استبطاء ليوم عائشة رضى الله عنها . قالت : فلما كان يومى قبضه الله تعالى بين سحري وسحري^(١) ، صلى الله عليه وسلم .

السابعة — على الرجل أن يعدل بين نسائه لكل واحدة منهن يوما وليلة ؛ هذا قول عامة العلماء . وذهب بعضهم إلى وجوب ذلك في الليل دون النهار . ولا يُسقط حق الزوجة مرضها ولا حيضها ، ويلزمه المقام عندها في يومها وليلتها . وعليه أن يعدل بينهن في مرضه كما يفعل في صحته ؛ إلا أن يعجز عن الحركة فيقيم حيث غلب عليه المرض ، فإذا صح استأنف القسم . والإماء والحرائر والكتبايات والمسلمات في ذلك سواء . قال عبد الملك : للحرة ليلتان وللأمة ليلة . وأما السرارى فلا قسم بينهن وبين الحرائر ، ولا حظ لهن فيه .

الثامنة — ولا يجمع بينهن في منزل واحد إلا برضاهن ، ولا يدخل لإحداهن في يوم الأخرى وليلتها لغير حاجة . واختلف في دخوله لحاجة وضرورة ؛ فالأكثر على جوازه ؛ مالك وغيره . وفي كتاب ابن حبيب منعه . وروى ابن بكير عن مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ، فإذا كان يوم هذه لم يشرب من بيت الأخرى المساء . قال ابن بكير : وحدثنا مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ماتتا في الطاعون ، فأسهم بينهما أيهما تدلى أول .

التاسعة — قال مالك : و يعدل بينهن في النفقة والكسوة إذا كن معتدلات الحال ؛ ولا يلزم ذلك في المختلفات المناصب . وأجاز مالك أن يفضل إحداهما في الكسوة على غير وجه الميل . فأما الحب والبغض فخارجان عن الكسب فلا يتأتى العدل فيهما ؛ وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم في قسمه : "اللهم هذا فعلى فيما أملك فلا تلمنى فيما تملك ولا أملك" . أخرجه الدسائى وأبو داود عن عائشة رضى الله عنها . وفي كتاب أبي داود « يعنى القلب » ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : «وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ» ، وقوله تعالى : «وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ» . وهذا هو وجه تخصيصه بالذكر هنا ، تنبيهها منه لنا على أنه يعلم

(١) تريد بين جنبي وصدرى . والسحر : الرنة ، فأطلقت على الجنب مجازا ، من باب تسمية المحل باسم الحال فيه . والنحر : الصدر . (٢) آية ١٢٩ سورة النساء .

ما في قلوبنا من ميل بعضنا إلى بعض من عندنا من النساء دون بعض ؛ وهو العالم بكل شيء
 « لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » ^(١) « يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى » ^(٢) لكنه سَمَحَ في ذلك ؛
 إذ لا يستطيع العبد أن يصرف قلبه عن ذلك الميل ، وإلى ذلك يعود قوله : « وَكَانَ اللَّهُ
 غَفُورًا رَحِيمًا » . وقد قيل في قوله : « ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ تَقْرَأَهُنَّ » وهي :

العاشرة — أى ذلك أقرب ألا يحزن إذا لم يجمع إحداهن مع الأخرى ويعاين الأثره
 والميل . وروى أبو داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من كانت له
 امرأتان فال إلى إحدهما جاء يوم القيامة وشقه مائل “ . (وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ)
 توكيد للضمير ؛ أى ويرضين كلهن . وأجاز أبو حاتم والزجاج « وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ »
 على التوكيد للضمير الذى فى « آتَيْنَهُنَّ » . والفراء لا يميزه ؛ لأن المعنى ليس عليه ؛ إذ كان
 المعنى وترضى كل واحدة منهن ، وليس المعنى بما أعطيتهن كلهن . النحاس : والذى قاله حسن .
 الحادية عشرة — قوله تعالى : (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ) خبر عام ، والإشارة إلى
 ما فى قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من محبة شخص دون شخص . وكذلك يدخل فى المعنى
 أيضا المؤمنون . وفى البخارى عن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على
 جيش ذات السلاسل ، فأتيته فقلت : أى الناس أحب إليك ؟ فقال : ” عائشة “ فقلت :
 من الرجال ؟ قال : ” أبوها “ قلت : ثم من ؟ قال : ” عمر بن الخطاب ... “ فعذر رجالا .
 وقد تقدم القول فى القلب بما فيه كفاية فى أول « البقرة » ^(٣) ، وفى أول هذه السورة ^(٤) .
 يروى أن لقمان الحكيم كان عبدا نجارا قال له سيده : اذبح شاة واثنى بأطيبها بضعتين ؛
 فأتاه باللسان والقلب . ثم أمره بذبح شاة أخرى فقال له : ألق أخبثها بضعتين ؛ فألقى اللسان
 والقلب . فقال : أمرتك أن تأتينى بأطيبها بضعتين فأتيتنى باللسان والقلب ، وأمرتك أن
 تلقى بأخبثها بضعتين فألقيت اللسان والقلب ! ؟ فقال : ليس شيء أطيب منهما إذا طابا ،
 ولا أخبث منهما إذا خبثا .

(١) آية ه سورة آل عمران . (٢) آية ٧ سورة طه . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٧ طبعة
 ثانية أو ثالثة . (٤) ص ١١٧ من هذا الجزء .

قوله تعالى : لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴿٥٢﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في تأويل قوله : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » على أقوال سبعة :

الأول — أنها منسوخة بالسنة ، والناسخ لها حديث عائشة ، قالت : ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء . وقد تقدم ^(١) .

الثاني — أنها منسوخة بآية أخرى ، روى الطحاوي عن أم سلمة قالت : لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله له أن يتزوج من النساء من شاء ، إلا ذات محرم ، وذلك قوله عز وجل : « تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ » . قال النحاس : وهذا والله أعلم أولى ما قيل في الآية ، وهو وقول عائشة واحد في النسخ . وقد يجوز أن تكون عائشة أرادت أحل له ذلك بالقرآن . وهو مع هذا قول علي بن أبي طالب وابن عباس وعلي بن الحسين والضحاك . وقد عارض بعض فقهاء الكوفيين فقال : محال أن تنسخ هذه الآية يعني « تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ » « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » وهي قبلها في المصحف الذي أجمع عليه المسلمون . ورجح قول من قال نسخت بالسنة . قال النحاس : وهذه المعارضة لا تلزم وقائلها غلط ، لأن القرآن بمنزلة سورة واحدة ، كما صح عن ابن عباس : أنزل الله القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا في شهر رمضان . ويبين لك أن اعتراض هذا [المعترض] لا يلزم [أن] قوله عز وجل « وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ » ^(٢) منسوخة على قول أهل التأويل — لا نعلم بينهم

(٢) آية ٢٤٠ سورة البقرة .

(١) ص ٢٠٧ من هذا الجزء .

خلافًا — بِالْآيَةِ الَّتِي قَبْلَهَا « وَالَّذِينَ يَتُوقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » .

الثالث — أنه صلى الله عليه وسلم حظر عليه أن يتزوج على نسائه ؛ لأنهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة ؛ هذا قول الحسن وابن سيرين وأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام . قال النحاس : وهذا القول يجوز أن يكون هكذا ثم نسخ .

الرابع — أنه لما حُرِّمَ عليهن أن يتزوجن بعده حرم عليه أن يتزوج غيرهن ؛ قاله أبو أمامة بن سهل بن حنيف .

الخامس — « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » أى من بعد الأصناف التي سُمِّيَتْ ؛ قاله أبي بن كعب وعكرمة وأبو رزين ، وهو اختيار محمد بن جرير . ومن قال إن الإباحة كانت له مطلقة قال هنا : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ » معناه لَا تَحِلُّ لَكَ الْيَهُودِيَّاتُ وَلَا النَّصْرَانِيَّاتُ . وهذا تأويل فيه بُعد . وروى عن مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة أيضا . وهو القول السادس . قال مجاهد : لئلا تكون كافرة أُمًّا لِلْمُؤْمِنِينَ . وهذا القول يبعد ؛ لأنه يقتدره : من بعد المسلمات ، ولم يحرم للمسلمات ذكر . وكذلك قدر « وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ » أى وَلَا أَنْ تَطْلُقَ مُسَلِّمَةً لِتُسْتَبَدَلَ بِهَا كِتَابِيَّةٌ .

السابع — أن النبي صلى الله عليه وسلم كَانَ لَهُ حَلَالٌ أَنْ يَتَزَوَّجَ مِنْ شَاءَ ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ . قال : وكذلك كانت الأنبياء قبله صلى الله عليه وعليهم وسلم ؛ قاله محمد بن كعب القرظي .

الثانية — قوله تعالى : « وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ » قال ابن زيد : هذا شيء كانت العرب تفعله ، يقول أحدهم : خذ زوجتي وأعطني زوجتك ، روى الدارقطني عن أبي هريرة قال : كَانَ الْبَدَلُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ : أَنْزِلْ لِي عَنْ امْرَأَتِكَ وَأَنْزِلْ لَكَ عَنْ امْرَأَتِي وَأَزِيدَكَ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنَهُنَّ » قال : فدخل عُبَيْدَةُ بْنُ حِصْنٍ الْفَزَارِيُّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ

عائشة، فدخل بغير إذن، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا عيينة فأين الاستئذان؟" فقال: يا رسول الله، ما استأذنت على رجل من مَضْرَمٍ منذ أدركت. قال: من هذه الحميراء إلى جنبك؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هذه عائشة أم المؤمنين" قال: أفلا أنزل لك عن أحسن الخلق. فقال: "يا عيينة، إن الله قد حرّم ذلك". قال فلما خرج قالت عائشة يا رسول الله، من هذا؟ قال: "أحق مطاع وإنه على ما ترين لسيّد قومه". وقد أنكر الطبريّ والنحاس وغيرهما ما حكاه ابن زيد عن العرب، من أنها كانت تبادل بازواجها. قال الطبريّ: وما فعات العرب قطّ هذا، وما روى من حديث عيينة بن حصن من أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة... الحديث؛ فليس بتبديل، ولا أراد ذلك، وإنما آحقر عائشة لأنها كانت صبية فقال هذا القول.

قلت: وما ذكرناه من حديث زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة من أن البذل كان في الجاهلية يدل على خلاف ما أنكر من ذلك، والله أعلم. قال المبرد: وقرئ «لا يحل» بالياء والتاء. فمن قرأ بالتاء فعلى معنى جماعة النساء، وبالياء من تحت على معنى جميع النساء. وزعم الفراء قال: اجتمعت القراء على أن القراءة بالياء؛ وهذا غلط، وكيف يقال: اجتمعت القراء وقد قرأ أبو عمرو بالتاء بلا اختلاف عنه!

الثالثة — قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّجَبَكَ حُسْنٌ﴾ قال ابن عباس: نزل ذلك بسبب أسماء بنت عميس؛ أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات عنها جعفر بن أبي طالب حسنًا، فأراد أن يتزوجها، فنزلت الآية؛ وهذا حديث ضعيف قاله ابن العربي.

الرابعة — في هذه الآية دليل على جواز أن ينظر الرجل إلى من يريد زواجها. وقد أراد المغيرة بن شعبه زواج امرأة، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "انظر إليها فإنه أجد أن يؤدم بينكما". وقال عليه السلام لآخر: "انظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئاً" أخرجه الصحيح. قال الحميدى وأبو الفرج الجوزى: يعني صفراء أو زرقاء. وقيل رمضاء.^(٢)

(١) أى أخرى أن تدوم المودة بينكما. يقال: آدم الله بينهما يأدم أداما؛ أى ألف ووفق.

(٢) الرمص (بالتحريك): ويخ يجتمع في الموق؛ فإن سال فهو غمص، وإن جمد فهو رمص.

الخامسة — الأمر بالنظر إلى المخطوبة إنما هو على جهة الإرشاد إلى المصلحة؛ فإنه إذا نظر إليها فلعله يرى منها ما يرغبه في نكاحها . ومما يدل على أن الأمر على جهة الإرشاد ما ذكره أبو داود من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر منها إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل" . فقلوه : "فإن استطاع فليفعل" لا يقال مثله في الواجب . وبهذا قال جمهور الفقهاء مالك والشافعي والكوفيون وغيرهم وأهل الظاهر . وقد كره ذلك قوم لا مبالاة بقولهم ؛ للأحاديث الصحيحة ، وقوله تعالى : « ولو أعجبك حسنٌ » . وقال سهل بن أبي حثمة : رأيت محمد بن مسلمة يطارد ثُبَيْتَةَ بنت الضحاك على إجار من أجاجير المدينة فقلت له : أتفعل هذا؟ فقال نعم ! قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إذا ألقى الله في قلب أحدكم خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها" . الإجار : السطح ، بلغة أهل الشام والحجاز . قال أبو عبيد : وجمع الإجار أجاجير وأجاجة .

السادسة — اختلف فيما يجوز أن ينظر منها ؛ فقال مالك : ينظر إلى وجهها وكفها ، ولا ينظر إلا بإذنها . وقال الشافعي وأحمد : بإذنها وبغير إذنها إذا كانت مستترة . وقال الأوزاعي : ينظر إليها ويحتد وينظر مواضع اللحم منها . قال داود : ينظر إلى سائر جسدها تمسكاً بظاهر اللفظ . وأصول الشريعة ترد عليه في تحريم الاطلاع على العورة . والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَت يَمِينُكَ ﴾ اختلف العلماء في إحلال الأمة الكافرة للنبي صلى الله عليه وسلم على قولين : تحل لعموم قوله : « إِلَّا مَا مَلَكَت يَمِينُكَ » ؛ قاله مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحكم . قالوا : قوله تعالى « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » أي لا تحل لك النساء من غير المسلمات ، فأما اليهوديات والنصرانيات والمشركات فحرام عليك ؛ أي لا يحل لك أن تتزوج كافرة فتكون أمًّا للمؤمنين ولو أعجبك حسنها ؛ إلا ما ملكت يمينك ، فإن له أن يتسرّى بها . القول الثاني — لا تحل ، تنزيهاً لقدره عن مباشرة الكافرة ، وقد قال الله تعالى : « وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصِمِ الْكُوفِرِ » فكيف به صلى الله

عليه وسلم . و « ما » في قوله : « إلا ما ملكت يمينك » في موضع رفع بدل من النساء . ويجوز أن يكون في موضع نصب على استثناء ؛ وفيه ضعف . ويجوز أن تكون مصدرية ، والتقدير : إلا ملك يمينك ، وملك بمعنى مملوك ، وهو في موضع نصب لأنه استثناء من غير الجنس الأول .

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعَمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَسْخِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِيهِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِيهِ مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾

فيه ست عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ) « أن » في موضع نصب على معنى إلا بأن يؤذن لكم ، ويكون الاستثناء ليس من الأول . (إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ) نصب على الحال ؛ أى لا تدخلوا في هذه الحال . ولا يجوز في « غير » الحذف على النعت للطعام ؛ لأنه لو كان نعتا لم يكن بد من إظهار الفاصلين ، وكان يقول : غير ناظرين إناؤه . ونظير هذا من النحو : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٌ له ، وإن شئت قلت : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٍ له هو .

وهذه الآية تضمنت قصتين : إحداهما — الأدب في أمر الطعام والجلوس . والثانية — أمر الحجاب . وقال حماد بن زيد : هذه الآية نزلت في الثقلاء . فأما القصة الأولى فالجمهور

من المفسرين على أن سبها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب بنت جحش امرأة زيد أولم عليها ، فدعا الناس ، فلمأ طعموا وجلس طوائف منهم يتحدثون في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجته مولىة وجهها إلى الحائط ، فثقلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أنس : فما أدري أنا أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن القوم قد خرجوا أو أخبرني . قال : فانطلق حتى دخل البيت ، فذهبت أدخل معه فألقى الستر بيني وبينه ونزل الحجاب . قال : ووعظ القوم بما وعظوا به ، وأنزل الله عز وجل « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي — إلى قوله — إن ذلكم كان عند الله عظيمًا » أخرجه الصحيح . وقال قتادة ومقاتل في كتاب الثعلبي : إن هذا السبب جرى في بيت أم سلمة . والأقول الصحيح ، كما رواه الصحيح . وقال ابن عباس : نزلت في ناس من المؤمنين كانوا يتخيمون طعام النبي صلى الله عليه وسلم فيدخلون قبل أن يدرك الطعام ، فيقعدون إلى أن يدرك ، ثم يأكلون ولا يخرجون . وقال إسماعيل بن أبي حكيم : وهذا أدب أدب الله به الثقلاء . وقال ابن أبي عائشة في كتاب الثعلبي : حسبك من الثقلاء أن الشرع لم يحتلمهم . وأما قصة الحجاب فقال أنس بن مالك وجماعة : سبها أمر التعود في بيت زينب ، القصبة المذكورة آنفا . وقالت عائشة رضي الله عنها وجماعة : سبها أن عمر قال قلت : يا رسول الله ، إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر ، فلو أمرتهن أن يحتجبن ، فنزلت الآية . وروى الصحيح عن ابن عمر قال : قال عمر وافقت ربي في ثلاث : في مقام إبراهيم ، وفي الحجاب ، وفي أسارى بدر . هذا أصح ما قيل في أمر الحجاب ، وما عدا هذين القولين من الأقوال والروايات فواهية ، لا يقوم شيء منها على ساق . وأضعفها ما روى عن ابن مسعود أن عمر أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالحجاب ، فقالت زينب بنت جحش : يابن الخطاب ، إنك تغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا ! فأنزل الله تعالى « وإذا سألتوهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب » وهذا باطل ، لأن الحجاب نزل يوم البناء بزينب ، كما بيناه . أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم ومعه بعض

أصحابه ، فأصاب يد رجل منهم يد عائشة ، فكره النبي صلى الله عليه وسلم فزلت آية المجاب . قال ابن عطية : وكانت سيرة القوم إذا كان لهم طعام وليمة أو نحوه أن يبكر من شاء إلى الدعوة ينتظرون طبخ الطعام ونضجه . وكذلك إذا فرغوا منه جلسوا كذلك ؛ فنهى الله المؤمنين عن أمثال ذلك في بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، ودخل في النهي سائر المؤمنين ، والترم الناس أدب الله تعالى لهم في ذلك ، فمنعهم من الدخول إلا بإذن عند الأكل ؛ لا قبله لانتظار نضج الطعام .

الثانية — في قوله تعالى : ﴿ بَيُوتَ النَّبِيِّ ﴾ دليل على أن البيت للرجل ، ويحكم له به ؛ فإن الله تعالى أضافه إليه . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « وَأَذْكُرَنَّ مَا بُنِيَ فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا » قلنا : إضافة البيوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم إضافة ملك ، وإضافة البيوت إلى الأزواج إضافة حل ؛ بدليل أنه جعل فيها الإذن للنبي صلى الله عليه وسلم ، والإذن إنما يكون لملك .

الثالثة — واختلف العلماء في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم إذ كان يسكن فيها أهله بعد موته ، هل هي ملك لمن أم لا ، على قولين : فقالت طائفة : كانت ملكا لمن ؛ بدليل أنهم سكن فيها بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم إلى وفاتهم ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وهب ذلك لمن في حياته . الثاني — أن ذلك كان إسكانا كما يسكن الرجل أهله ولم يكن هبة ، وتمادى سكانها بها إلى الموت . وهذا هو الصحيح ، وهو الذي ارتضاه أبو عمر بن عبد البر وابن العربي وغيرهم ؛ فإن ذلك من مؤتمن التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم استثنائها لمن ، كما استثنى لمن نفقاتهن حين قال : « لَا تَقْسِمَ وَرَثَتِي دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ، مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ أَهْلِي وَمُؤْنَةِ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ » . هكذا قال أهل العلم ، قالوا : ويدل على ذلك أن مساكينهم لم يرثها عنهم ورثتهم . قالوا : ولو كان ذلك ملكا لمن كان لا شك قد ورثه عنهم ورثتهم . قالوا : وفي ترك ورثتهم ذلك دليل على أنها لم تكن لمن ملكا ، وإنما كان لمن

(١) آية ٣٤ من هذه السورة .

سكنى حياتهم ، فلما تُوفِّيَ جعل ذلك زيادة في المسجد الذي يعم المسلمين نفعه ، كما جعل ذلك الذي كان لهم من النفقات في تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مضى لسبيلهم ، فزيد إلى أصل المال فصرف في منافع المسلمين مما يعم جميعهم نفعه . والله الموفق .

قوله تعالى : ﴿ غَيْرَ نَاطِرِينَ إِيَّاهُ ﴾ أى غير متظرين وقت نُضَجِهِ . و « إياه » مقصور ، وفيه لغات : « إني » بكسر الهمزة . قال الشيباني :

وَكَسَرَى إِذْ تَقَسَّمَهُ بَنُوهُ ■ بِأَسْيَافٍ كَمَا أَقْتَسَمَ اللَّهُامُ
تَخَضَّعَتِ الْمُنُونُ لَهُ بِيَوْمٍ ■ أَنَّى وَلِكُلِّ حَامِلَةٍ تَمَامٌ^(١)

وقرأ ابن أبي عملة « غير ناطرين إياه » مجرورا صفة لـ « طعام » . الزمخشري : وليس بالوجه ؛ لأنه جرى على غير ما هوله ؛ فمن حق ضمير ما هوله أن يبرز إلى اللفظ ؛ فيقال : غير ناطرين إياه أتم ، كقولك : هند زيد ضاربتة هي . وأنى (بفتحها) ، وأناء (بفتح الهمزة والمد) قال الخطيئة :

وَأُتْرَتِ الْعَشَاءُ إِلَى سُهَيْلٍ ■ أَوِ الشَّعْرَى فَطَالَ بِي الْأَنَاءُ

يعنى إلى طلوع سهيل . وإياه مصدر أنى الشيء يأنى إذا فرغ وحان وأدرك .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا إِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ فأكّد المنع ، وخصّ وقت الدخول بأن يكون عند الإذن على جهة الأدب ، وحفظ الحضرة الكريمة من المباشطة المكروهة . قال ابن العربي : وتقدير الكلام : ولكن إذا دعيتم وأذن لكم في الدخول فادخلوا ؛ وإلا فنفس الدعوة لا تكون إذنا كافيا في الدخول . والفاء في جواب « إذا » لازمة لما فيها من معنى المجازاة .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ أمر تعالى بعد الإطعام بأن يتفرّق جميعهم وينتشروا . والمراد إلزام الخروج من المنزل عند انقضاء المقصود من الأكل . والدليل على ذلك أن الدخول حرام ، وإنما جاز لأجل الأكل ، فإذا انقضى الأكل زال السبب المبيح وعاد التحريم إلى أصله .

(١) « أنى » هنا فعل ماض ، بمعنى أدرك وبلغ ؛ كما في اللسان وشرح القاموس .

السادسة — في هذه الآية دليل على أن الضيف يأكل على ملك المضيف لا على ملك نفسه ؛ لأنه قال : « فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا » فلم يجعل له أكثر من الأكل ، ولا أضاف إليهم سواه ، وبقي الملك على أصله .

السابعة — قوله تعالى : « وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ بِالْحَدِيثِ » عطف على قوله : « غَيْرَ نَاطِرِينَ » و « غير » منصوبة على الحال من الكاف والميم في « لكم » أى غير ناظرين ولا مستأنسين ؛ والمعنى المقصود : لا تمكثوا مستأنسين بالحديث كما فعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في وليمة زينب . « إِنْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ » أى لا يمتنع من بيانه وإظهاره . ولما كان ذلك يقع من البشر لعلة الاستحياء نفى عن الله تعالى العلة الموجبة لذلك في البشر . وفي الصحيح عن أم سلمة قالت : جاءت أم سليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ » .

الثامنة — قوله تعالى : « وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا » الآية . روى أبو داود الطيالسي عن أنس بن مالك قال قال عمر : وافقت ربي في أربع ... ؛ الحديث . وفيه : قلت يا رسول الله ، لو ضربت على نسائك الحجاب ، فإنه يدخل عليهن البر والفاجر ؛ فأنزل الله عز وجل « وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » .

(١) واختلاف في المتاع ؛ فقيل : ما يمتنع به من العواري . وقيل فتوى . وقيل صحف القرآن . والصواب أنه عام في جميع ما يمكن أن يطلب من المواعين وسائر المرافق للدين والدنيا .

التاسعة — في هذه الآية دليل على أن الله تعالى أذن في مسألتهم من وراء حجاب في حاجة تعرض ، أو مسألة يُستفتى فيها ؛ ويدخل في ذلك جميع النساء بالمعنى ، وبما تضمنته أصول الشريعة من أن المرأة كلها عورة ، بدنها وصوتها ؛ كما تقدّم ، فلا يجوز كشف ذلك إلا الحاجة كالشهادة عليها ، أو داء يكون ببدنها ، أو سؤالها عما يعرض وتعين عندها .

(١) العواري : جمع العارية ، ما تداولوه بينهم .

العاشرة - استدلل بعض العلماء بأخذ الناس عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجاب على جواز شهادة الأعمى ، وبأن الأعمى يطأ زوجته بمعرفته بكلامها ، وعلى إجازة شهادته أكثر العلماء ، ولم يحجزها أبو حنيفة والشافعي وغيرهما . قال أبو حنيفة : تجوز في الأنساب . وقال الشافعي : لا تجوز إلا فيما رآه قبل ذهاب بصره .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِنَا ﴾ يريد من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء ، وللنساء في أمر الرجال ؛ أي ذلك أنفى للريبة وأبعد للتهمة وأقوى في الحماية . وهذا يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تخل له ؛ فإن مجانبة ذلك أحسن لحاله وأحصن لنفسه وأتم لعصمته .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ الآية . هذا تكرار للعلة وتأکید لحكمها ؛ وتأکید العلة أقوى في الأحكام .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا ﴾ روى إسماعيل ابن إسحاق قال حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن رجلاً قال : لو قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوجت عائشة ؛ فأنزل الله تعالى : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ » الآية . ونزلت « وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » . وقال القشيري أبو نصر عبد الرحيم : قال ابن عباس قال رجل من سادات قريش من العشرة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حراء - في نفسه - لو توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة ، وهي بنت عمي . قال مقاتل : هو طلحة بن عبيد الله . قال ابن عباس : وندم هذا الرجل على ما حدث به في نفسه ، فشئى إلى مكة على رجليه وحمل على عشرة أفراس في سبيل الله ، وأعتق رقيقاً فكفر الله عنه . وقال ابن عطية : روى أنها نزلت بسبب أن بعض الصحابة قال : لو مات رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة ؛ فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأذى به ؛ هكذا كنى عنه ابن عباس ببعض الصحابة . وحكى مكى عن معمر أنه قال : هو طلحة بن عبيد الله .

قلت : وكذا حكى النحاس عن معمر أنه طلحة ؛ ولا يصح . قال ابن عطية : لله درّ ابن عباس ! وهذا عندي لا يصح على طلحة بن عبيد الله . قال شيخنا الإمام أبو العباس : وقد حكى هذا القول عن بعض فضلاء الصحابة ، وحاشاهم عن مثله ! والكذب في نقله ؛ وإنما يليق مثل هذا القول بالمنافقين الجاهل . يروى أن رجلا من المنافقين قال حين تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة بعد أبي سلمة وحفصة بعد خنيس بن حذافة : ما بال محمد يتزوج نساءنا ! والله لو قدمنا لأجلنا السهام على نساته ؛ فنزلت الآية في هذا ، فحرم الله نكاح أزواجه من بعده ، وجعل لمن حكم الأمهات . وهذا من خصائصه تمييزاً لشرفه وتبنيها على مرتبته صلى الله عليه وسلم . قال الشافعي رحمه الله : وأزواجه صلى الله عليه وسلم اللاقي مات عنهن لا يحل لأحد نكاحهن ، ومن استحل ذلك كان كافراً ؛ لقوله تعالى : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » . وقد قيل : إنما منع من التزوج بزوجاته ؛ لأنهن أزواجه في الجنة ، وأن المرأة في الجنة لآخر أزواجه . قال حذيفة لأمراته : إن سرك أن تكوني زوجتي في الجنة إن جمعنا الله فيها فلا تزوجي من بعدى ؛ فإن المرأة لآخر أزواجه . وقد ذكرنا ما للعلماء في هذا في (كتاب التذكرة) من أبواب الجنة .

الرابعة عشرة — اختلف العلماء في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته ؛ هل بقين أزواجه أم زال النكاح بالموت ، وإذا زال النكاح بالموت فهل عليهن عدة أم لا ؟ فقيل : عليهن العدة ؛ لأنه توفى عنهن ، والعدة عبادة . وقيل : لا عدة عليهن ؛ لأنها مدة تربص لا ينتظر بها الإباحة . وهو الصحيح ؛ لقوله عليه السلام : « ما تركت بعد نفقة عيالي » وروى « أهلي » وهذا اسم خاص بالزوجية ؛ فأبقى عليهن النفقة والسكنى مدة حياتهن لكونهن نساء ، وحرمن على غيره ؛ وهذا هو معنى بقاء النكاح . وإنما جعل الموت في حقه عليه السلام لمن بمنزلة المغيب في حق غيره ؛ لكونهن أزواجه في الآخرة قطعاً بخلاف سائر

(١) في نسخة : « وحاشاهم عن مثله ... وإنما ... والكذب في نقله » وموضع النقط في الأصل بياض . وفي أخرى : « وحاشاهم عن مثله وإنما والكذب في نقله » .

الناس ؛ لأن الرجل لا يعلم كونه مع أهله في دار واحدة ، فربما كان أحدهما في الجنة والآخر في النار ؛ فهذا انقطع السبب في حق الخلق وبقي في حق النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وقد قال عليه السلام : " زوجاتي في الدنيا هن زوجاتي في الآخرة " . وقال عليه السلام : " كل سبب ونسب ينقطع إلا سببي ونسبي فإنه باق إلى يوم القيامة " .

فرع : فأما زوجاته عليه السلام اللاتي فارقهن في حياته مثل الكلبية وغيرها ؛ فهل كان يحل لغيره نكاحهن ؟ فيه خلاف . والصحيح جواز ذلك ؛ لما روى أن الكلبية التي فارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها كريمة بن أبي جهل على ما تقدم . وقيل : إن الذي تزوجها الأشعث بن قيس الكندي . قال القاضي أبو الطيب : الذي تزوجها مهاجر بن أبي أمية ، ولم ينكر ذلك أحد ؛ فدل على أنه إجماع .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴾ يعني إذابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نكاح أزواجه ؛ بفعل ذلك من جملة الكبائر ولا ذنب أعظم منه . السادسة عشرة — قد بينا سبب نزول الحجاب من حديث أنس وقول عمر ، وكان يقول لسودة إذا خرجت وكانت امرأة طويلة : قد رأيته يا سودة ، حرصا على أن ينزل الحجاب ؛ فأنزل الله آية الحجاب . ولا بُد في نزول الآية عند هذه الأسباب كلها — والله أعلم — بيد أنه لما ماتت زينب بنت جحش قال : لا يشهد جنازتها إلا ذو محرم منها ؛ مراعاة للحجاب الذي نزل بسببها . فدلته أسماء بنت عميس على سترها في القبة ، وأعلمته أنها رأت ذلك في بلاد الحبشة فصنعه عمر . وروى أن ذلك صنع في جنازة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَبَدُّوا شَيْعًا أَوْ تُخَفُّوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَاطِمًا ۝١٥٥ ﴾

البارئ سبحانه وتعالى عالم بما بدا وما خفي وما كان وما لم يكن ؛ لا يخفى عليه ما مضى تقضى ولا مستقبل يأتي . وهذا على العموم تمدح به ، وهو أهل المدح والحمد . والمراد به هاهنا التوبيخ والوعيد لمن تقدم التعريض به في الآية قبلها ، ممن أشير إليه بقوله : « ذَلِكُمْ أَظْهَرَ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ » ، ومن أشير إليه في قوله : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن

تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا» فقليل لهم في هذه الآية : إن الله تعالى يعلم ما تخفونه من هذه المعتقدات والخواطر المكروهة ويحازيكم عليها . فصارت هذه الآية منعطفة^(١) على ما قبلها مبينة لها . والله أعلم .

قوله تعالى : لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَآتَيْنَ اللَّهُ إِنَّا اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ونحن أيضا نكلمهن من وراء حجاب؟ فنزلت هذه الآية .

الثانية — ذكر الله تعالى في هذه الآية من يحل للمرأة البرؤة له ، ولم يذكر العم والخال لأنهما يجران مجرى الوالدين . وقد يسمى العم أبا ، قال الله تعالى : « نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ » وإسماعيل كان العم . قال الزجاج : العم والخال ربما يصفان المرأة لولديهما ، فإن المرأة تحل لابن العم وابن الخال فكذلك لها الرؤية . وقد كره الشعبي وعكرمة أن تضع المرأة نمارها عند عمها أو خالها . وقد ذكر في هذه الآية بعض المحارم وذكر الجميع في سورة «النور» ، فهذه الآية بعض تلك ، وقد مضى الكلام هناك مستوفى ، والحمد لله .

الثالثة — قوله تعالى : (وَآتَيْنَ اللَّهُ) لما ذكر الله تعالى الرخصة في هذه الأصناف وانجزمت الإباحة ، عطف بأمرهن بالتقوى عطف جملة . وهذا في غاية البلاغة والإيجاز ، كأنه قال : اقتصرن على هذا واتقين الله فيه أن لتعدينه إلى غيره . وخص النساء بالذكر وعينهن في هذا الأمر ، لقلة تحفظهن وكثرة استرسالهن . والله أعلم . ثم توعّد تعالى بقوله : (إِنَّا اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا) .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٣٨ طبعة ثانية .

(١) في بعض نسخ الأصل وابن العربي « منقطعة » .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٢٦

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾

هذه الآية شرف الله بها رسوله عليه السلام حياته وموته ، وذكر منزلته منه ، وطهر بها
سوء فعل من استصحب في جهته فكرة سوء ، أو في أمر زوجاته ونحو ذلك . والصلاة من
الله رحمته ورضوانه ، ومن الملائكة الدعاء والاستغفار ، ومن الأمة الدعاء والتعظيم لأمره .
مسألة — واختلف العلماء في الضمير في قوله « يُصَلُّونَ » فقالت فرقة : الضمير فيه
لله والملائكة ؛ وهذا قول من الله تعالى شرف به ملائكته ، فلا يصحبه الاعتراض الذي جاء
في قول الخطيب : من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد غوى . فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم : " بئس الخطيب أنت قل ومن يعص الله ورسوله " أخرجه
الصحيح . قالوا : لأنه ليس لأحد أن يجمع ذكر الله تعالى مع غيره في ضمير ، والله أن يفعل
في ذلك ما يشاء . وقالت فرقة : في الكلام حذف ؛ تقديره إن الله يصلي وملائكته يصلون ،
وليس في الآية اجتماع في ضمير ، وذلك جائز للبشر فعله . ولم يقل رسول الله صلى الله عليه
وسلم " بئس الخطيب أنت " لهذا المعنى ، وإنما قاله لأن الخطيب وقف على ومن يعصهما ،
وسكت سكتة . واستدلوا بما رواه أبو داود عن عدي بن حاتم أن خطيبا خطب عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال : من يطع الله ورسوله ومن يعصهما . فقال : " قم — أو اذهب —
بئس الخطيب أنت " . إلا أنه يحتمل أن يكون لما خطأه في وقفه وقال له : " بئس الخطيب "
أصلح له بعد ذلك جميع كلامه ، فقال : " قل ومن يعص الله ورسوله " كما في كتاب مسلم .
وهو يؤيد القول الأول بأنه لم يقف على « ومن يعصهما » . وقرأ ابن عباس « وملائكته »
بالرفع على موضع اسم الله قبل دخول « إنا » . والجمهور بالنصب عطفا على المكتوبة .

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » أمر الله تعالى

عباده بالصلاة على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم دون أنبيائه تشريفا له ، ولا خلاف في أن

الصلاة عليه فرض في العمر مرة ، وفي كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التي لا يسع تركها ولا يغفلها إلا من لا خير فيه . الزَّخَّشِيُّ : فان قلت الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة أم مندوب إليها ؟ قلت : بل واجبة . وقد اختلفوا في حال وجوبها ؛ فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره . وفي الحديث : " من ذُكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله " . ويروى أنه قيل له : يا رسول الله ، أرايت قول الله عز وجل : « إِنْ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يَصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هذا من العلم المكنون ولولا أنكم سألتُموني عنه ما أخبرتكم به إن الله تعالى وكل بي ملكين فلا أذكر عند مسلم فيصلّي عليّ إلا قال ذلك المَلَكُانِ غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جواباً لذينك المَلَكَيْنِ آمين . ولا أذكر عند عبد مسلم فلا يصلّي عليّ إلا قال ذلك المَلَكُانِ لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لذينك المَلَكَيْنِ آمين " . ومنهم من قال : تجب في كل مجلس مرة وإن تكرّر ذكره ؛ كما قال في آية السجدة وتشميت العاطس . وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ومنهم من أوجبها في العمر . وكذلك قال في إظهار الشهادتين . والذي يقتضيه الاحتياط : الصلاة عند كل ذكر ؛ لما ورد من الأخبار في ذلك .

الثانية — واختلفت الآثار في صفة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ فروى مالك عن أبي مسعود الأنصاري قال : أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد ابن عباد ، فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله ، فكيف نصلي عليك ؟ قال : فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا أنه لم يسأله ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم " . ورواه النسائي عن طلحة مثله ، بإسقاط قوله : " في العالمين " وقوله : " والسلام كما قد علمتم " . وفي الباب عن كعب بن عُجرة وأبي حميد الساعدي وأبي سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب وأبي هريرة وبريدة الخزازي وزيد بن خزيمة ،

ويقال ابن حارثة . أخرجه أئمة أهل الحديث في كتبهم . وصحح الترمذی حديث كعب ابن عُجْرَة . خرَّجه مسلم في صحيحه مع حديث أبي حميد الساعدي . قال أبو عمر : روى شعبة والثوري عن الحكم بن عبد الرحمن بن أبي ليس عن كعب بن عُجْرَة قال : لما نزل قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة ؟ فقال : « قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد » وهذا لفظ حديث الثوري لا حديث شعبة ، وهو يدخل في التفسير المسند إليه لقول الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » فبين كيف الصلاة عليه وعلمهم في التحيات كيف السلام عليه ، وهو قوله : « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » . وروى المسعودي عن عون ابن عبد الله عن أبي فاختة عن الأسود عن عبد الله أنه قال : إذا صليت على النبي صلى الله عليه وسلم فأحسنوا الصلاة عليه ؛ فإنكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه . قالوا فعلمنا ؛ قال : « قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ونبيك ورسولك إمام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة . اللهم أبعثه مقاما محمودا يغبطه به الأولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد » . وروينا بالإسناد المتصل في كتاب (الشفا) للقاضي عياض عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : عُدَّهْن في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « عُدَّهْن في يدي جبريل وقال هكذا أنزلت من عند رب العزة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وتحنن على محمد

وعلى آل محمد كما تحننت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد“ . قال ابن العربي : من هذه الروايات صحيح ومنها سقيم ؛ وأصحها ما رواه مالك فاعتمده . ورواية غير مالك من زيادة الرحمة مع الصلاة وغيرها لا يقوى ، وإنما على الناس أن ينظروا في أديانهم نظرهم في أموالهم ، وهم لا يأخذون في البيع دينارا معيبا ، وإنما يختارون السالم الطيب ؛ كذلك لا يؤخذ من الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا ما صحح عن النبي صلى الله عليه وسلم سنده ؛ لئلا يدخل في حيز الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فبينما هو يطالب الفضل إذا به قد أصاب النقص ، بل ربما أصاب الخسران المبين .

الثالثة — في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا “ . وقال سهل بن عبد الله : الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم أفضل العبادات ؛ لأن الله تعالى تولاهما هو وملائكته ، ثم أمر بها المؤمنين ؛ وسائر العبادات ليس كذلك . قال أبو سليمان الداراني : من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يسأل الله حاجته ، ثم يختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإن الله تعالى يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يرد ما بينهما . وروى سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : الدعاء يُحجب دون السماء حتى يصلّى على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا جاءت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم رفع الدعاء ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة يصلون عليه ما دام اسمي في ذلك الكتاب “ .

الرابعة — واختلف العلماء في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة ؛ فالذي عليه الجَمْعُ الغفير والجمهور الكثير أن ذلك من سنن الصلاة ومستحباتها . قال ابن المنذر : يستحب ألا يصلّي أحد صلاة إلا صلى فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن ترك ذلك تارك فصلاته مجزية في مذهب مالك وأهل المدينة وسفيان الثوري وأهل الكوفة من أصحاب الرأي وغيرهم . وهو قول جُلِّ أهل العلم . وحكى عن مالك وسفيان أنها في التشهد الأخير

مستحبة ، وأن تاركها في التشهد سيء . - وشذ الشافعي فأوجب على تاركها في الصلاة الإعادة . وأوجب إسحاق الإعادة مع تعمّد تركها دون النسيان . وقال أبو عمر : قال الشافعي إذا لم يصلّ على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير بعد التشهد وقبل التسليم أعاد الصلاة . قال : وإن صلى عليه قبل ذلك لم تجزه . وهذا قول حكاه عنه حرملة بن يحيى ، لا يكاد يوجد هكذا عن الشافعي إلا من رواية حرملة عنه ، وهو من كبار أصحابه الذين كتبوا كتبه . وقد تقلّد أصحاب الشافعي ومالوا إليه وناظروا عليه ، وهو عندهم تحصيل مذهبه . وزعم الطحاوي أنه لم يقل به أحد من أهل العلم غيره . وقال الخطّابي وهو من أصحاب الشافعي : وليست بواجبة في الصلاة ، وهو قول جماعة الفقهاء إلا الشافعي ، ولا أعلم له فيها قدوة . والدليل على أنها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعي وإجماعهم عليه ، وقد شُنع عليه في هذه المسألة جدا . وهذا تشهد ابن مسعود الذي اختاره الشافعي وهو الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم ، ليس فيه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك كل من روى التشهد عنه صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عمر : كان أبو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما تعلمون الصبيان في الكتاب . وعلمه أيضا على المنبر عمر ، وليس فيه ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم .

قلت : قد قال بوجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة محمد بن المواز من أصحابنا فيما ذكر ابن القصار وعبد الوهاب ، واختاره ابن العربي للحديث الصحيح : إن الله أمرنا أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك ؟ فعلم الصلاة ووقتها فتعينت كيفية ووقتها . وذكر الدارقطني عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين أنه قال : لو صليت صلاة لم أصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أهل بيته لرأيت أنها لا تتم . وروى مرفوعا عنه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم . والصواب أنه قول أبي جعفر ، قاله الدارقطني .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ قال القاضي أبو بكر بن بكير : نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله أصحابه أن يسلموا عليه . وكذلك من بعدهم أمروا

أن يسموا عليه عند حضورهم قبره وعند ذكره . وروى النسائي عن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشر يرى في وجهه ، فقالت : إنا لنرى البشرى في وجهك ! فقال : " إنه أتاني الملك فقال يا محمد إن ربك يقول أما يرضيك إنه لا يصفى عليك أحد إلا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك أحد إلا سلمت عليه عشرا " . وعن محمد بن عبد الرحمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما منكم من أحد يسلم عليّ إذا مت إلا جاءني سلامه مع جبريل يقول يا محمد هذا فلان بن فلان يقرأ عليك السلام فأقول وعليه السلام ورحمة الله وبركاته " وروى النسائي عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني من أمتي السلام " . قال القشيري : والتسليم قولك سلام عليك .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا** ﴿٥٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — اختلف العلماء في إذاية الله بماذا تكون ؛ فقال الجمهور من العلماء : معناه بالكفر ونسبة الصحابة والولد والشريك إليه ، ووصفه بما لا يليق به ؛ كقول اليهود لعنهم الله : وقالت اليهود يد الله مغلولة . والنصارى : المسيح بن الله . والمشركون : الملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه . وفي صحيح البخاري قال الله تعالى : " كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشقتني ولم يكن له ذلك ... " الحديث . وقد تقدم في سورة « مريم » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال الله تبارك وتعالى : " يؤذيني ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فإن أنا الدهر أقلب ليلة ونهاره فإذا شئت قبضتهما " . هكذا جاء هذا الحديث موقوفا على أبي هريرة في هذه الرواية . وقد جاء مرفوعا عنه " يؤذيني ابن آدم

يُسَبِّحُ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ“ أخرجهُ أيضاً مسلم . وقال عكرمة : معناه بالتصوير والتعريض لفعل ما لا يفعله إلا الله بنحت الصور وغيرها ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لعن الله المصوِّرين “ . قلت : وهذا مما يقوِّى قول مجاهد فى المنع من تصوير الشجر وغيرها ؛ إذ كل ذلك صفة اختراع وتشبُّه بفعل الله الذى انفرد به سبحانه وتعالى . وقد تقدَّم هذا فى سورة « النمل »^(١) والحمد لله . وقالت فرقة : ذلك على حذف مضاف ، تقديره : يؤذون أولياء الله . وأما إذاية رسوله صلى الله عليه وسلم فهى كل ما يؤذيه من الأقوال فى غير معنى واحد ، ومن الأفعال أيضاً . أما قولهم : « فساخر شاعر كاهن مجنون » . وأما فعلهم : فكسر رَباعيته وشج وجهه يوم أحد ، وبمكة إلقاء السِّلَى على ظهره ودو ساجد « إلى غير ذلك . وقال ابن عباس : نزلت فى الذين طعنوا عليه حين آتخذ صفيّة بنت حيّ . وأطلق إيذاء الله ورسوله وقيّد إيذاء المؤمنين والمؤمنات ؛ لأن إيذاء الله ورسوله لا يكون إلا بغير حق أبداً . وأما إيذاء المؤمنين والمؤمنات فمنه ومنه .

الثانية — قال علماؤنا : والظعن فى تأمير أسامة بن زيد إذايةٌ له عليه السلام . روى الصحيح عن ابن عمر قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاً وأمر عليهم أسامة ابن زيد فطعن الناس فى امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” إِنْ تَطَّعْنُوا فى امرته فقد كنتم تطعنون فى امرّة أبيه من قبلُ وأيمُّ الله إِنْ كان خليفاً للإمارة وإن كان لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَى“ وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده . وهذا البعث — والله أعلم — هو الذى جهزه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أسامة وأمره عليهم وأمره أن يغزو «أبى» وهى القرية التى عند مؤتة ، الموضع الذى قُتل فيه زيد أبوه مع جعفر بن أبى طالب وعبد الله ابن رواحة . فأمره أن يأخذ بثأر أبيه فطعن من فى قلبه ريب فى امرته ؛ من حيث إنه كان من الموالى ، ومن حيث إنه كان صغير السن ؛ لأنه كان إذ ذاك ابن ثمان عشرة سنة ؛ فمات النبي صلى الله عليه وسلم وقد برز هذا البعث عن المدينة ولم ينفصل بعد عنها ، فنقذه أبو بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثالثة - في هذا الحديث أوضح دليل على جواز إمامة المولى والمفضول على غيرهما ما عدا الإمامة الكبرى . وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم سالماً مولى أبي حذيفة على الصلاة بقباء ، فكان يؤمهم وفيهم أبو بكر وعمر وغيرهم من كبراء قريش . وروى الصحيح عن عامر بن واثلة أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بعُسفان ، وكان عمر يستعمله على مكة فقال : من استعملت على هذا الوادي ؟ قال : ابن أبي . قال : ومن ابن أبي ؟ قال : مولى من موالينا . قال : فاستخلفت عليهم مولى ! قال : إنه لقارئ لكتاب الله وإنه لعالم بالفرائض - قال - أما إن نبيكم قد قال : "إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين" .

الرابعة - كان أسامة رضى الله عنه الحب بن الحب وبذلك كان يدعى ، وكان أسود شديداً السواد ، وكان زيد أبوه أبيض من القطن . هكذا ذكره أبو داود عن أحمد بن صالح . وقال غير أحمد : كان زيد أزهر اللون وكان أسامة شديداً الأدمة . ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحسن أسامة وهو صغير ويمسح بخايطه ، وينق أنفه ويقول : "لو كان أسامة جارية لزيناه وجهزناه وحبيناه إلى الأزواج" . وقد ذكر أن سبب ارتداد العرب بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه لما كان عليه السلام في حجة الوداع بجبل عرفة عشية عرفة عند النفر ، احتبس النبي صلى الله عليه وسلم قليلاً بسبب أسامة إلى أن أتاه ، فقالوا : ما احتبس إلا لأجل هذا ؛ تحقيراً له . فكان قولهم هذا سبب ارتدادهم . ذكره البخاري في التاريخ بمعناه . والله أعلم .

الخامسة - كان عمر رضى الله عنه يفرض لأسامة في العطاء خمسة آلاف ، ولأبيه عبد الله ألفين ؛ فقال له عبد الله : فضلت على أسامة وقد شهدت ما لم يشهد ! فقال : إن أسامة كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك ، وأباه كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبيك ؛ ففضل رضى الله عنه محبوب رسول الله صلى الله عليه وسلم على محبوبه . وهكذا يجب أن يحب ما أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغض من أبغض . وقد قابل مروان هذا الحب بنقيضه ؛ وذلك أنه مرّ بأسامة بن زيد وهو يصلى عند باب بيت

النبي صلى الله عليه وسلم فقال له مروان : إنما أردت أن نرى مكانك ، فقد رأينا مكانك ،
فعل الله بك ! وقال قولاً قبيحاً . فقال له أسامة : إنك آذيتني ، وإنك فاحش متفحش ،
وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله تعالى يبغض الفاحش المتفحش " .
فانظر ما بين الفعلين وقس ما بين الرجلين ، فقد آذى بنو أمية النبي صلى الله عليه وسلم
في أحبابه وناقضوه في محابه .

قوله تعالى : (لَعَنَهُمُ اللَّهُ) معناه أبعدها من كل خير . واللعن في اللغة : الإبعاد ؛
ومنه اللعان . (وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا) تقدم معناه في غير موضع . والحمد لله رب العالمين .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا
فَقَدْ أَحْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٨﴾

إذاية المؤمنين والمؤمنات هي أيضا بالأفعال والأقوال القبيحة ؛ كالبهتان والتكذيب
الفاحش المختلق . وهذه الآية نظير الآية التي في النساء : « وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا
ثُمَّ يَرَمْ بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا » كما قال هنا . وقد قيل : إن من الإذاية
تعييره بحسب مذموم ، أو حرفة مذمومة ، أو شيء يتقل عليه إذا سمعه ؛ لأن أذاه في الجملة
حرام . وقد ميز الله تعالى بين أذاه وأذى الرسول وأذى المؤمنين فجعل الأول كفراً والثاني
كبيرة ؛ فقال في أذى المؤمنين (فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا) وقد بيناه . وروى أن
عمر بن الخطاب قال لأبي بن كعب : قرأت البارحة هذه الآية ففزعت منها « وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا » الآية ، والله إني لأضربهم وأنهرهم . فقال له أبي :
يا أمير المؤمنين ، لست منهم ، إنما أنت معلم ومقوم . وقد قيل : إن سبب نزول هذه
الآية أن عمر رأى جارية من الأنصار فضربها وكره ما رأى من زيتها ، فخرج أهلها فآذوا
عمر باللسان ؛ فانزل الله هذه الآية . وقيل : نزلت في علي ؛ فإن المنافقين كانوا يؤذونه
ويكذبون عليه . رضى الله عنه .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبِيزِهِنَّ ذَلِكَ آدْنَى أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ) قد مضى الكلام في تفضيل أزواجه واحدة واحدة^(١) . قال قتادة : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تسع . خمس من قريش : عائشة ، وحفصة ، وأم حبيبة ، وسودة ، وأم سلمة . وثلاث من سائر العرب : ميمونة ، وزينب بنت جحش ، وجويرة . وواحدة من بنى هارون : صفية . وأما أولاده فكان للنبي صلى الله عليه وسلم أولاد ذكور وإناث .

فالذكور من أولاده : القاسم ، أمه خديجة ، وبه كان يُكنى صلى الله عليه وسلم ، وهو أول من مات من أولاده ، وعاش سنتين . وقال صروة : ولدت خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم القاسم والطاهر وعبد الله والطيب . وقال أبو بكر البرقي^(٢) : ويقال إن الطاهر هو الطيب وهو عبد الله . وإبراهيم أمه مارية القبطية ، ولد في ذى الحجة سنة ثمان من الهجرة ، وتوفي أبن ستة عشر شهرا ، وقيل ثمانية عشر ، ذكره الدارقطني . ودُفن بالبقيع . وقال صلى الله عليه وسلم : " إن له مرضعا تيم رضاعه في الجنة " . وجميع أولاد النبي صلى الله عليه وسلم من خديجة سوى إبراهيم . وكل أولاده ماتوا في حياته غير فاطمة .

وأما الإناث من أولاده فمنهن : فاطمة الزهراء بنت خديجة ، ولدتها وقريش تبني البيت قبل النبوة بخمس سنين ، وهى أصغر بناته ، وتزوجها على رضى الله عنهما في السنة الثانية من الهجرة في رمضان ، وبقي بها في ذى الحجة . وقيل : تزوجها في رجب ، وتوفيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بيسير ، وهى أول من لحقه من أهل بيته . رضى الله عنها .

(١) راجع ص ١٦٢ وما بعدها من هذا الجزء . (٢) في نسخة من الأصل : « الفرق » .

ومنهن : زينب — أمها خديجة — تزوجها ابن خالتها أبو العاصي بن الربيع ، وكانت أم العاصي هالة بنت خويلد أخت خديجة . وأسم أبي العاصي لقيط . وقيل هاشم . وقيل هشيم . وقيل مقسم . وكانت أكبر بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتوفيت سنة ثمان من الهجرة ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبرها .

ومنهن : رقية — أمها خديجة — تزوجها عتبة بن أبي لهب قبل النبوة ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » قال أبو لهب لابنه : رأسي من رأسك حرام إن لم تطلق أبتسه ؛ ففارقها ولم يكن بنى بها . وأسلمت حين أسلمت أمها خديجة ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هي وأخواتها حين بايعه النساء ، وتزوجها عثمان بن عفان ، وكانت نساء قريش يقلن حين تزوجها عثمان :

أحسنُ شخصين رأى إنسانُ * رقيةً وبعلمها عثمانُ

وهاجرت معه إلى أرض الحبشة الهجرتين ، وكانت قد أسقطت من عثمان سقطاً ، ثم ولدت بعد ذلك عبد الله ، وكان عثمان يُكنى به في الإسلام . وبلغ ست سنين فنقره ديك في وجهه فمات ، ولم تلد له شيئاً بعد ذلك . وهاجرت إلى المدينة ومرضت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز إلى بدر فخلف عثمان عليها ، فتوفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر ، على رأس سبعة عشر شهراً من الهجرة . وقدم زيد بن حارثة بشيراً من بدر ، فدخل المدينة حين سوى التراب على رقية . ولم يشهد دفنها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنهن : أم كلثوم — أمها خديجة — تزوجها عتيبة بن أبي لهب — أخو عتبة — قبل النبوة ، وأمره أبوه أن يفارقها للسبب المذكور في أمر رقية ، ولم يكن دخل بها ، فلم تزل بمكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأسلمت حين أسلمت أمها ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أخواتها حين بايعه النساء ، وهاجرت إلى المدينة حين هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما توفيت رقية تزوجها عثمان ، وبذلك سمي ذا النورين . وتوفيت

(١) السقط : بثلاث السين ؛ والكسر أكثر .

في حياة النبي صلى الله عليه وسلم في شعبان سنة تسع من الهجرة . وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرها ، ونزل في حفرتها على الفضل وأسامة . وذكر الزبير بن بكار أن أكبر ولد النبي صلى الله عليه وسلم : القاسم ، ثم زينب ، ثم عبد الله ، وكان يقال له الطيب والطاهر ، وولد بعد النبوة ومات صغيرا . ثم أم كلثوم ، ثم فاطمة ، ثم رقية . فمات القاسم بمكة ثم مات عبد الله .

الثانية — لما كانت عادة العربيات التبذل ، وكُنَّ يكشفن وجوههن كما يفعل الإماماء ، وكان ذلك داعية الى نظر الرجال إليهن ، وتشعب الفكرة فيهن ، أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يأمرهن بإرخاء الجلابيب عليهن إذا أردن الخروج الى حوائجهن ، وكُنَّ يتبرزن في الصحراء قبل أن تتخذ الكُنْف — فيقع الفرق بينهن وبين الإماماء ، فتعرف الحرائر بسترهن ، فيكف عن معارضتهن من كان عذبا أو شابا . وكانت المرأة من نساء المؤمنين قبل نزول هذه الآية تتبرز للحاجة فيتعرض لها بعض الفجار يظن أنها أمة ، فتصيح به فيذهب ، فشكوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم . ونزلت الآية بسبب ذلك . قال معناه الحسن وغيره .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ جَلَابِيبٍ ﴾ الجلابيب جمع جلباب ، وهو ثوب أكبر من الخمار . وروى عن ابن عباس وابن مسعود أنه الرداء . وقد قيل : إنه القناع . والصحيح أنه الثوب الذي يستر جميع البدن . وفي صحيح مسلم عن أم عطية قلت : يا رسول الله ، إحدانا لا يكون لها جلباب ؟ قال : « تُتَلَيَّسُهَا أُخْتُهَا مِنْ جَلَابِيبِهَا » .

الرابعة — واختلف الناس في صورة إرخائه ، فقال ابن عباس وعبيدة السلماني : ذلك أن تلويه المرأة حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة تبصر بها . وقال ابن عباس أيضا وقتادة : ذلك أن تلويه فوق الجبين وتشده ، ثم تعطفه على الأنف ، وإن ظهرت عيناها لكنه يستر الصدر ومعظم الوجه . وقال الحسن : تغطي نصف وجهها .

الخامسة — أمر الله سبحانه جميع النساء بالستر ، وأن ذلك لا يكون إلا بما لا يصف جلدھا ، إلا إذا كانت مع زوجها فلها أن تلبس ما شاءت ، لأن له أن يستمتع بها كيف شاء ؛

ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال : "سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن وماذا فتح من الخزائن من يوقظ صواحِبَ الحجرِ رَبَّ كاسيةٍ في الدنيا عاريةً في الآخرة" .
وروى أن دحية الكلبي لما رجع من عند هِرَقْل فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم قُبْطِيَّةً ؛
فقال : "اجعل صديقاً لك قميصاً وأعط صاحبك صديقاً تختمر به" . والصدّيع النصف .
ثم قال له : "مُرّها تجعل تحتها شيئاً لئلا يصف" . وذكر أبو هريرة رقة الثياب للنساء فقال :
الكاسيات العاريات الناعمات الشقيات . ودخل نسوة من بنى تميم على عائشة رضي الله عنها^(١)
عليهن ثياب رفاق ، فقالت عائشة : إن كنتم مؤمنات فليس هذا بلباس المؤمنات ، وإن
كنتم غير مؤمنات فتمتعينه . وأدخلت امرأة عروس على عائشة رضي الله عنها وعليها نمارقُ بَطِيَّةٌ^(٢)
مُعَصْفَرٌ ، فلما رأتها قالت : لم تؤمن بسورة «النور» امرأة تلبس هذا . وثبت عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال : "نساء كاسيات عاريات مائلات مُمِيلَات رءوسهن مثل أسنمة البُخْت
لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها" . وقال عمر رضي الله عنه : ما يمنع المرأة المسلمة إذا كانت
لها حاجة أن تخرج في أطمارها^(٣) أو أطمار جارتها مستخفية ، لا يعلم بها أحد حتى ترجع إلى بيتها .
السادسة — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ أَذَىٰ أَنْ يُعْرِفَنَّ ﴾ أي الحرائر ، حتى لا يختلطن
بالإماء ؛ فاذا عرفن لم يقابلن بأذى من المعارضة مراقبة لرتبة الحرية ، فتقطع الأطماع عنهن .
وليس المعنى أن تُعرف المرأة حتى تُعلم من هي . وكان عمر رضي الله عنه إذا رأى أمة قد
تقنعت ضربها بالدرة ، محافظة على زى الحرائر . وقد قيل : إنه يجب الستر والتقنع الآن
في حق الجميع من الحرائر والإماء . وهذا كما أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا النساء
المساجد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله : "لا تمنعوا إماء الله مساجد الله"
حتى قالت عائشة رضي الله عنها : لو عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وقتنا هذا لمنعهن
من الخروج إلى المساجد كما مُنعت نساء بنى إسرائيل . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ تأنييس
للنساء في ترك الجلابيب قبل هذا الأمر المشروع .

(١) في بعض الأصول : « المتنعّات » . (٢) وردت هذه الكلمة محوّقة في نسخ الأصل ولعلها

« فتمتنع به » . (٣) الأطمار : جمع الطمر (بكسر الطاء وسكون الميم) وهو الثوب الخلق .

قوله تعالى : لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٠﴾
مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقُفُوا أَخَذُوا وَوَقِلُوا تَفْتِيلًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا
مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٢﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (لَنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ) الآية . أهل التفسير على أن الأوصاف
الثلاثة لشيء واحد ؛ كما روى سفيان بن سعيد عن منصور عن أبي رزين قال : « المنافقون
والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة » قال : هم شيء واحد ؛ يعني أنهم قد جمعوا
هذه الأشياء . والواو مقحمة ؛ كما قال :

إلى الملك القرم وابن الهمام • وليث الكتبية في المزدحم

أراد إلى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتبية ؛ وقد مضى في « البقرة »^(١) . وقيل : كان
منهم قوم يرجفون ، وقوم يتبعون النساء للرغبة ، وقوم يشككون المسلمين . قال عكرمة وشهر
ابن حوشب : « الذين في قلوبهم مرض » يعني الذين في قلوبهم الزنى . وقال طائوس :
نزلت هذه الآية في أمر النساء . وقال سلمة بن كهيل : نزلت في أصحاب الفواحش ؛ والمعنى
مقارب . وقيل : المنافقون والذين في قلوبهم مرض شيء واحد ، عبر عنهم بلفظين ؛ دليله
آية المنافقين في أول سورة « البقرة »^(٢) . والمرجفون في المدينة قوم كانوا يخبرون المؤمنين
بما يسوءهم من عدوهم ، فيقولون إذا خرجت سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم : لأنهم قد
قتلوا أو هزموا ، وإن العدو قد أتاكم ؛ قاله قتادة وغيره . وقيل كانوا يقولون : أصحاب
الصفقة قوم عزاب ، فهم الذين يتعرضون للنساء . وقيل : هم قوم من المسلمين ينطقون
بالأخبار الكاذبة حباً للفتنة . وقد كان في أصحاب الإفك قوم مسلمون ولكنهم خاضوا حباً

(١) راجع ج ١ ص ٣٨٥ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ١ ص ١٩٢ وما بعدها .

للفتنة . وقال ابن عباس : الإرجاف التماس الفتنة ، والإرجاف : إشاعة الكذب والباطل للاهتمام به . وقيل : تحريك القلوب ؛ يقال : رَجَفَت الأرض — أى تحركت وتزلزلت — تَرْجُف رَجْفًا . وَالرَّجْفَان : الاضطراب الشديد . وَالرَّجَاف : البحر ؛ سُمِّيَ به لاضطرابه . قال الشاعر :

المُطْعِمُونَ اللَّحْمَ كُلَّ عَشِيَّةٍ * حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ فِي الرَّجَافِ^(١)

والإرجاف : واحد أراجيف الأخبار . وقد أَرْجَفُوا في الشيء ؛ أى خاضوا فيه . قال الشاعر :

فإِنَّا وَإِنْ عَيَّرْتُمُونَا بِقَتْلِهِ * وَأَرْجَفَ بِالإِسْلَامِ بَاغٍ وَحَاسِدٌ

وقال آخر :

أَبَا أَرَا جِيفِ يَابْنَ اللُّؤْمِ تَوَعَدْنِي * وَفِي الْأَرَا جِيفِ خَلَّتِ اللُّؤْمُ وَالْخَوْرُ^(٢)

فالإرجاف حرام ؛ لأن فيه إذابة . فدلّت الآية على تحريم الإيذاء بالإرجاف .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ لَنُغَرِّبَنَّكَ بِهِمْ ﴾ أى لنسلطنك عليهم فستأصلهم بالقتل . وقال ابن عباس : لم ينتهوا عن إيذاء النساء وأن الله عز وجل قد أغراه بهم . ثم إنه قال عز وجل : « وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ »^(٣) وإنه أمره بأمرهم ؛ وهذا هو الإغراء ؛ وقال محمد بن يزيد : قد أغراه بهم في الآية التي تلى هذه مع اتصال الكلام بها ، وهو قوله عز وجل : « أَيْنَمَا تُقِفُوا أَخَذُوا وَقَتْلُوا تَقْتِيلًا » . فهذا فيه معنى الأمر

(١) في نسخة : « الاهتمام » . (٢) قال ابن بري : البيت لمطروود بن كعب الخزاعي يرى عبد المطلب جد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وقيله :

يَأْيَا الرَّجُلَ الْمُحَوَّلَ رَحْلَهُ * هَلَا نَزَلَتْ بَالُ عَبْدِ مَنَافٍ

(٣) البيت للمعين المنقرى بهجوه العجاج أو رؤبة . والرواية المعروفة فيه :

أَبَا أَرَا جِيزِ يَابْنَ اللُّؤْمِ تَوَعَدْنِي * وَفِي الْأَرَا جِيزِ خَلَّتِ اللُّؤْمُ وَالْخَوْرُ

والأراجيز : جمع أرجوزة بمعنى الرجز ، وهو بحر من بحور الشعر . وجاء به علماء النحو شاهدا على أن « خلت » من الأفعال التي يلغى عملها لئوسطها بين مفعولها . ولو نصبت قوله « اللؤم والخور » على المفعولية لحاز . (راجع كتاب سيبويه ج ١ ص ٦١ و باب ظن وأخواتها في كتب النحو) . (٤) آية ٨٤ سورة التوبة .

بقتلهم وأخذهم ؛ أى هذا حكمهم إذا كانوا مقيمين على النفاق والإرجاف . وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : « خمس يُقتلن فى الحِلِّ والحَرَمِ » . فهذا فيه معنى الأمر كالآية سواء . النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فى الآية . وقيل : إنهم قد اتهموا عن الإرجاف فلم يُغربهم . ولام « لَنُغَيِّرَنَّكَ » لام القسم ، واليمين واقعة عليها ، وأدخلت اللام فى « إن » توطئة لها .

الثالثة - قوله تعالى : « ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا » أى فى المدينة . (إِلَّا قَلِيلًا) نصب على الحال من الضمير فى « يجاورونك » ؛ فكان الأمر كما قال تبارك وتعالى ؛ لأنهم لم يكونوا إلا أقلاء . فهذا أحد جوابى الفراء ، وهو الأولى عنده ؛ أى لا يجاورونك إلا فى حال قلتهم . والجواب الآخر - أن يكون المعنى إلا وقتا قليلا ؛ أى لا يبقون معك إلا مدة يسيرة ، أى لا يجاورونك فيها إلا جوارا قليلا حتى يهلكوا ؛ فيكون نعتا لمصدر أو ظرف محذوف . ودل على أن من كان معك ساكنا بالمدينة فهو جار . وقد مضى فى « النساء » .

الرابعة - قوله تعالى : « مَلْعُونِينَ » هذا تمام الكلام عند محمد بن يزيد ، وهو منصوب على الحال . وقال ابن الأثير : « قِيلَا مَلْعُونِينَ » وقف حسن . النحاس : ويجوز أن يكون التمام « إِلَّا قَلِيلًا » وتنصب « ملعونين » على الشتم . كما قرأ عيسى بن عمر « وَأَمْرًا أَنَّهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ » . وقد حكى عن بعض النحويين أنه قال : يكون المعنى أينما تُقِفُوا أخذوا ملعونين . وهذا خطأ لا يعمل ما [كان] مع المجازاة فيما قبله . وقيل : معنى الآية إن أصرّوا على النفاق لم يكن لهم مقام بالمدينة إلا وهم مطرودون ملعونون . وقد فعل بهم هذا ؛ فإنه لما نزلت سورة « براءة » جمعوا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا فلان قم فإخرج فإنك منافق ويا فلان قم » فقام إخوانهم من المسلمين وتولّوا إخراجهم من المسجد .

الخامسة - قوله تعالى : « سُنَّةَ اللَّهِ » نصب على المصدر ؛ أى سنّ الله جلّ وعزّ فيمن أرجف بالأنبياء وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويُقتل . « وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا » أى تحويلا وتغييرا ؛ حكاه النقاش . وقال السدي : يعنى أن من قُتل بحق فلا دية على قاتله .

المهْدُويّ : وفي الآية دليل على جواز ترك إنفاذ الوعيد ؛ والدليل على ذلك بقاء المنافقين معه حتى مات . والمعروف من أهل الفضل إتمام وعدهم وتأخير وعيدهم ؛ وقد مضى هذا في « آل عمران » وغيرها .

قوله تعالى : **يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا** ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : **(يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ)** هؤلاء المؤذنون لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما تُوعِدُوا بالعذاب سألوا عن الساعة ، استبعادا وتكديبا ، موهمين أنها لا تكون . **(قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ)** أى أجبههم عن سؤالهم وقل علمها عند الله ، وليس فى إخفاء الله وقتها عنى ما يبطل نبوتى ؛ وليس من شرط النبى أن يعلم الغيب بغير تعليم من الله جلّ وعزّ . **(وَمَا يُدْرِيكَ)** أى ما يعلمك . **(لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا)** أى فى زمان قريب . وقال صلى الله عليه وسلم : **« بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ »** وأشار إلى السبابة والوسطى ؛ نرحّجه أهل الصحيح . وقيل : أى ليست الساعة تكون قريبا ؛ فحذف هاء التانيث ذهابا بالساعة إلى اليوم ؛ كقوله : **« إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ »** ولم يقل قريبة ذهابا بالرحمة إلى العفو ؛ إذ ليس تأنيثها أصليا . وقد مضى هذا مستوفى . وقيل : إنما أخفى وقت الساعة ليكون العبد مستعدا لها فى كل وقت .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا** ﴿٦٤﴾ **خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا** ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ)** أى طردهم وأبعدهم . واللعن : الطرد والإبعاد عن الرحمة . وقد مضى فى « البقرة » بيانه . **(وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا . خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا)** فأنث السعير لأنها بمعنى النار . **(لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا)** ينجيهم من عذاب الله والخلود فيه .

قوله تعالى : **يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ** ﴿٦٦﴾ **وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا** ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ **يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ** ﴾ قراءة العامة بضم التاء وفتح اللام ؛ على الفعل المجهول . وقرأ عيسى الهمداني وابن إسحاق « **تُقَلَّبُ** » بنون وكسر اللام . « **وُجُوهُهُمْ** » نصباً . وقرأ عيسى أيضاً « **تُقَلَّبُ** » بضم التاء وكسر اللام على معنى قلب السعير وجوهمهم . وقرأ أبو حيوة باختلاف عنه وأبو جعفر وشيبة « **تَقَلَّبُ** » بفتح التاء واللام على معنى تتقلب . وهذا التقلب تغير ألوانهم بفتح النار ، فتسود مرة وتحضر أخرى . وإذا بدلت جلودهم بجلود أخر فيئذ يمتنون أنهم ما كفروا ﴿ **يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَّا** ﴾ . ويجوز أن يكون المعنى : يقولون يوم تقلب وجوههم في النار يا ليتنا . ﴿ **أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَا** ﴾ أى لم نكفر فنتنجو من هذا العذاب كما نجا المؤمنون . وهذه الألف تقع في الفواصل فيوقف عليها ولا يوصل بها . وكذا « **السبيلَا** » وقد مضى في أول السورة . وقرأ الحسن « **إِنَّا أَطَعْنَا سَادَاتَنَا** » بكسر التاء ، جمع سادة . وكان في هذا زجر عن التقليد . والسادة جمع السيد ، وهو فعلة ؛ مثل كتبة وبخرة . وساداتنا جمع الجمع . والسادة والكبراء بمعنى . وقال قتادة : هم المطعمون في غزوة بدر . والأظهر العموم في القادة والرؤساء في الشرك والضلالة ؛ أى أطعناهم في معصيتك وما دعونا إليه ﴿ **فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا** ﴾ أى عن السبيل وهو التوحيد ؛ فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب . والإضلال لا يتعدى إلى مفعولين من غير توسط حرف الجر ؛ كقوله : « **لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ** » .^(٢)

قوله تعالى : **رَبَّنَا آتِنَاهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا** ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ قال قتادة : عذاب الدنيا وعذاب الآخرة . وقيل : عذاب الكفر وعذاب الإضلال ؛ أى عذبهم مثلى ما تعذبنا فلأنهم ضلوا وأضلوا . ﴿ وَالْعَنُومُ لَعْنًا كَبِيرًا ﴾ قرأ ابن مسعود وأصحابه ويحيى وعاصم بالباء . الباؤون بالثناء ، واختاره أبو حاتم وأبو عبيد والنحاس ؛ لقوله تعالى : « أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ^(١) » وهذا المعنى كثير . وقال محمد بن أبى السرى : رأيت فى المنام كأنى فى مسجد عسقلان وكأن رجلا يناظرنى فيمن يبغض أصحاب محمد فقال : وآلهم لعنا كثيرا ، ثم كررها حتى غاب عني ؛ لا يقولها إلا بالثناء . وقراءة الباء ترجع فى المعنى إلى الثناء ؛ لأن ما كبر كان كثيرا عظيم المقدار .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَاذُوا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا ﴿٢٩﴾

لما ذكر الله تعالى المنافقين والكفار الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، حذر المؤمنين من التعرض للإيذاء ، ونهاهم عن التشبه ببنى إسرائيل فى إذايتهم نبيهم موسى . واختلف الناس فيما أودى به محمد صلى الله عليه وسلم وموسى ؛ فحكى النقاش أن إذايتهم محمدا عليه السلام قوطم : زيد بن محمد . وقال أبو وائل : إذايته أنه صلى الله عليه وسلم قسم قسما فقال رجل من الأنصار : إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله ؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فغضب وقال : " رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر " . وأما إذاية موسى صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس وجماعة : هى ما تضمنه حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنه قال : " كان بنو إسرائيل يغتسلون عراة وكان موسى عليه السلام يتستر كثيرا ويخفى بدنه فقال قوم هو آدر وأبرص أو به آفة ؛ فانطلق ذات يوم يغتسل فى عين بارض الشام وجعل ثيابه على صخرة ففر الحجر بثيابه واتبعه موسى عريانا يقول تَوْبِي حَجْرٌ تَوْبِي حَجْرٌ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَنَظَرُوا إِلَيْهِ وَهُوَ مِنْ ^(٢)

(١) آية ١٥٩ سورة البقرة .

(٢) الأدره (وزان الغرفة) : انتفاخ الخصية .

(٣) أى دع توبى يا حجر .

أحسنهم خلقاً وأمد لهم صورة وليس به الذى قالوا فهو قوله تبارك وتعالى «فَبَرَأَ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا» «أخرجهم البخاريّ ومسلم بمعناه . ولفظ مسلم : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «كانت بنو إسرائيل يغتسلون عُرّة ينظر بعضهم إلى سَوْءة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه آدر قال فذهب يوماً يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففتر الحجر بثوبه قال بجمح موسى عليه السلام بإثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سَوْءة موسى وقالوا والله ما بموسى من بأس فقام الحجر حتى نظر إليه قال فأخذ ثوبه فطفيق بالحجر ضرباً» قال أبو هريرة : والله إنه بالحجر ندب سبعة أو سبعة ضُرب موسى بالحجر . فهذا قول . وروى عن ابن عباس عن عليّ بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه أنه قال : آذوا موسى بأن قالوا : قتل هارون ؛ وذلك أن موسى وهرون خرجا من قُصص التيه إلى جبل فمات هارون فيه ، بجاء موسى فقالت بنو إسرائيل لموسى : أنت قتلتهم ، وكان ألين لنا منك وأشدّ حياءً . فأآذوه بذلك فأمر الله تعالى الملائكة فحملته حتى طافوا به في بنى إسرائيل ، وراوا آية عظيمة دلّتهم على صدق موسى ، ولم يكن فيه أثر القتل . وقد قيل : إن الملائكة تكلمت بموته ولم يعرف موضع قبره إلا الرَّحْم ، وأنه تعالى جعله أصم أبكم . ومات هارون قبل موسى في التيه ، ومات موسى قبل انقضاء مدّة التيه بشهرين . وحكى القشيريّ عن عليّ بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه : أن الله تعالى أحيا هارون فأخبرهم أنه لم يقتله ، ثم مات . وقد قيل : إن إذاية موسى عليه السلام رميهم إياه بالسيح والجنون . والصحيح الأول . ويحتمل أن فعلوا كل ذلك فبرأه الله من جميع ذلك .

مسئلة — في وضع موسى عليه السلام ثوبه على الحجر ودخوله في الماء عرياناً دليل على جواز ذلك ، وهو مذهب الجمهور . ومنعه ابن أبي ليلى واحتجّ بحديث لم يصح ، وهو

(١) في مسلم : «مرة» . (٢) جرى أشد الجرى . (٣) الندب (بالتحريك) : أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد ، فشبه به أثر الضرب في الحجر . (٤) قال ياقوت : الفحص كل موضع يسكن به لا كان أو جبلاً بشرط أن يزرع . والتيه : هو الموضع الذى ضل فيه موسى بن عمران عليه السلام وقومه . وهو أرض بين أيلة (العقبة) ومصر وبحر القلزم (البحر الأحمر) . وهو الآن قلب شبه جزيرة طورسينا .

قوله صلى الله عليه وسلم : " لا تدخلوا الماء إلا بمئزر فإن الماء طامرا " . قال القاضي عياض : وهو ضعيف عند أهل العلم .

قلت : أما إنه يستحب التستر لما رواه إسرائيل عن عبد الأعلى أن الحسن بن علي دخل خديرا وعليه بُرد له متوشحا به ، فلما خرج قيل له ، قال : إنما تسترت ممن يراني ولا أراه ؛ يعني من ربي والملائكة . فإن قيل : كيف نادى موسى عليه السلام الحجر نداء من يعقل ؟ قيل : لأنه صدر عن الحجر فعل من يعقل . و « حَجَرٌ » منادى مفرد محذوف حرف النداء ؛ كما قال تعالى : « يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا » . و « ثوبى » منصوب بفعل مضمر ، التقدير : أعطنى ثوبى ، أو اترك ثوبى ؛ فحذف الفعل لدلالة الحال عليه .

قوله تعالى : (وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً) أى عظيماً . والوجه عند العرب : العظيم القدر الرفيع المنزلة . ويروى أنه كان إذا سأل الله شيئاً أعطاه إياه . وقرأ ابن مسعود « وكان عبداً لله » . وقيل : معنى « وجيهاً » أى كلمة تكليماً . قال أبو بكر الأنبارى فى (كتاب الرد) : زعم من طعن فى القرآن أن المسلمين صحفوا « وكان عند الله وجيهاً » وأن الصواب عنده « وكان عبداً لله وَجِيهاً » وذلك يدل على ضعف مقصده ونقصان فهمه وقلة علمه ؛ وذلك أن الآية لو حملت على قوله وقرئت « وكان عبداً » نقص الثناء على موسى عليه السلام ؛ وذلك أن « وجيهاً » يكون عند أهل الدنيا وعند أهل زمانه وعند أهل الآخرة ، فلا يوقف على مكان المدح ؛ لأنه إن كان وجيهاً عند بنى الدنيا كان ذلك إنعاماً من الله عليه لا يبين عليه معه ثناء من الله . فلما أوضح الله تعالى موضع المدح بقوله : « وكان عند الله وَجِيهاً » استحق الشرف وأعظم الرفعة بأن الوجاهة عند الله ؛ فمن غير اللفظة صرف عن نبي الله أخيراً الثناء وأعظم المدح .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ أي قصدا وحقا .
 وقال ابن عباس : أي صوابا . وقال قتادة ومقاتل : يعني قولوا قولاً سديداً في شأن زينب
 وزيد ، ولا تنسبوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما لا يحل . وقال عكرمة وابن عباس أيضا :
 القول السداد لا إله إلا الله . وقيل : هو الذي يوافق ظاهره باطنه . وقيل : هو ما أريد
 به وجه الله دون غيره . وقيل : هو الإصلاح بين المتشاجرين . وهو مأخوذ من تسديد
 السهم ليصاب به الغرض . والقول السداد يعم الخيرات ، فهو عام في جميع ما ذكر وغير ذلك .
 وظاهر الآية يعطى أنه إنما أشار إلى ما يكون خلافاً للآذى الذي قيل في جهة الرسول
 وجهة المؤمنين . ثم وعد جل وعز بأنه يجازى على القول السداد بإصلاح الأعمال وغفران
 الذنوب ، وحسبك بذلك درجة ورفعة منزلة . ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي فيما أمر به
 ونهى عنه ﴿فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ .

قوله تعالى : ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ
 فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا
 جَهُولًا﴾ (٧٢) لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ
 وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
 رَحِيمًا (٧٣)

لما بين تعالى في هذه السورة من الأحكام ما بين ، أمر بالتزام أوامره . والأمانة تعم
 جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال ، وهو قول الجمهور . روى الترمذي الحكيم
 أبو عبد الله حدثنا إسماعيل بن نصر عن صالح بن عبد الله عن محمد بن يزيد بن جوهر^(١)
 عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قال الله تعالى لآدم
 يا آدم إني عرضت الأمانة على السموات والأرض فلم تطعها فهل أنت حاملها بما فيها فقال

(١) في بعض الأصول : محمد بن زيد « ولم تقف على تصويبه .

وما فيها يارب قال إن حملتها أحرقت وإن ضيعتها عذبت فاحتملها بما فيها فلم يلبث في الجنة إلا قدر ما بين صلاة الأولى إلى العصر حتى أخرجه الشيطان منها . فالأمانة هي الفرائض التي ائتمن الله عليها العباد . وقد اختلف في تفاصيل بعضها على أقوال ؛ فقال ابن مسعود : هي في أمانات الأموال كالودائع وغيرها . وروى عنه أنها في كل الفرائض ، وأشدّها أمانة المال . وقال أبي بن كعب : من الأمانة أن ائتمنت المرأة على فرجها . وقال أبو الدرداء : غسل الجنابة أمانة ، وأن الله تعالى لم يأمن ابن آدم على شيء من دينه غيرها . وفي حديث مرفوع " الأمانة الصلاة " إن شئت قلت قد صليت وإن شئت قلت لم أصل . وكذلك الصيام وغسل الجنابة . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : أول ما خلق الله تعالى من الإنسان فرجه وقال هذه أمانة استودعتكها ، فلا تلبسها إلا بحق ، فان حفظتها حفظتك ؛ فالفرج أمانة ، والأذن أمانة ، والعين أمانة ، واللسان أمانة ، والبطن أمانة ، واليد أمانة ، والرجل أمانة ؛ ولا إيمان لمن لا أمانة له . وقال السدي : هي ائتمان آدم أبنته قابيل على ولده وأهله ، وخيانتة إياه في قتل أخيه . وذلك أن الله تعالى قال له : " يا آدم ، هل تعلم أن لي بيتا في الأرض " قال : " فإن لي بيتا بمكة فأتاه ؛ فقال للسماء : احفظي ولدي بالأمانة ؟ فأبت ، وقال للأرض : احفظي ولدي بالأمانة فأبت ؛ وقال للجبال كذلك فأبت . فقال لقابيل : احفظ ولدي بالأمانة ؛ فقال نعم ، تذهب وترجع فتجد ولدك كما يسرك . فرجع فوجده قد قتل أخاه ؛ فذلك قوله تبارك وتعالى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا » الآية . وروى معمر عن الحسن أن الأمانة عرضت على السموات والأرض والجبال ؛ قالت : وما فيها ؟ قيل لها : إن أحسنيت جوزيت وإن أسأت عوقبت . فقالت لا . قال مجاهد : فلما خلق الله تعالى آدم عرضها عليه ؛ قال : وما هي ؟ قال : إن أحسنيت أجزتك وإن

(١) كذا وردت هذه الجملة في نسخ الأصل . والذي في نوادر الأصول : « فلا تبسل منها شيئا إلا بحقها » والابصال هنا التضييع ؛ وهو رواية الدر المنثور ؛ قال : « فلا تضيعها إلا في حقها » . يقال : أبسلت فلانا إذا أسلمته للهلكة .

أسأت عذبتك . قال : فقد تحملتها يا رب . قال مجاهد : فما كان بين أن تحملها إلى أن أخرج من الجنة إلا قدر ما بين الظهر والعصر . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ » قال : الأمانة الفرائض ، عرضها الله عز وجل على السموات والأرض والجبال ، إن أدّوها أثابهم ، وإن ضيعوها عذبهم . ففكروا ذلك وأشفقوا من غير معصية ، ولكن تعظيما لدين الله عز وجل ألا يقوموا به . ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها . قال النحاس : وهذا القول هو الذي عليه أهل التفسير . وقيل : لما حضرت آدم صلى الله عليه وسلم الوفاة أمر أن يعرض الأمانة على الخلق ، فعرضها فلم يقبلها إلا بنوه . وقيل : هذه الأمانة هي ما أودعه الله تعالى في السموات والأرض والجبال والخلق ، من الدلائل على ربوبيته أن يظهروها فأظهروها ؛ إلا الإنسان فإنه كتمها ومجدها ؛ قاله بعض المتكلمين . ومعنى « عرضنا » أظهرنا ؛ كما تقول : عرضت الجارية على البيع . والمعنى إنا عرضنا الأمانة وتضييعها على أهل السموات وأهل الأرض من الملائكة والإنس والجن « فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا » أى أن يحملن وزرها ؛ كما قال جل وعز : « وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » . (١) « وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ » قال الحسن : المراد الكافر والمنافق . « إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا » لنفسه « جَهُولًا » بربه . فيكون على هذا الجواب مجازا ؛ مثل « وأسأل القرية » . وفيه جواب آخر على أن يكون حقيقة أنه عرض على السموات والأرض والجبال الأمانة وتضييعها وهى الثواب والعقاب ؛ أى أظهرهن ذلك فلم يحملن وزرها ؛ وأشفقت وقالت : لا أبتغي ثوابا ولا عقابا ، وكلُّ يقول : هذا أمر لا نطقه ، ونحن لك سامعون ومطيعون فيما أمرن به وسنخرن له ؛ قاله الحسن وغيره . قال العلماء : معلوم أن الجهاد لا يفهم ولا يجب ، فلا بد من تقدير الحياة على القول الأخير . وهذا العرض عرض تخيير لا إلزام . والعرض على الإنسان إلزام . وقال القفال وغيره : العرض فى هذه الآية ضرب مثل ؛ أى أن السموات والأرض على كبر أجرامها ، لو كانت بحيث يجوز تكليفها لثقل عليها

(١) آية ١٣ سورة العنكبوت .

تقلد الشرائع، لما فيها من الثواب والعقاب؛ أى أن التكليف أمر حقه أن تعجز عنه السموات والأرض والجبال؛ وقد كُلفه الإنسان وهو ظلوم جهول لو عقل. وهذا كقوله: «لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ» - ثم قال: - «وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ»^(١). قال القفال: فإذا تقرر في أنه تعالى يضرب الأمثال، وورد علينا من الخبر ما لا يخرج إلا على ضرب المثل، وجب حمله عليه. وقال قوم: إن الآية من المجاز؛ أى إنا إذا قايستنا ثقل الأمانة بقوة السموات والأرض والجبال، رأينا أنها لا تطيقها، وأنها لو تكلمت لأبت وأشفقت؛ فعبّر عن هذا المعنى بقوله: «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ» الآية. وهذا كما تقول: عرضت الحمل على البعير فأباه؛ وأنت تريد قايست قوته بثقل الحمل، فأبت أنها تقصر عنه. وقيل: «عرضنا» بمعنى عارضنا الأمانة بالسموات والأرض والجبال فضعفت هذه الأشياء عن الأمانة، ورجحت الأمانة بثقلها عليها. وقيل: إن عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال إنما كان من آدم عليه السلام؛ وذلك أن الله تعالى لما استخلفه على ذريته، وسلطه على جميع ما في الأرض من الأنعام والطيور والوحش، وعهد إليه عهداً أمره فيه ونهاه وحرم وأحل، فقبله ولم يزل عاملاً به. فلما أن حضرته الوفاة سأل الله أن يعلمه من يستخلف بعده، ويقبله من الأمانة ما تقلده، فأمره أن يعرض ذلك على السموات بالشرط الذى أخذ عليه من الثواب إن أطاع ومن العقاب إن عصى^(٢)، فأبين أن يقبلنه شققاً من عذاب الله. ثم أمره أن يعرض ذلك على الأرض والجبال كلها فأبياه. ثم أمره أن يعرض ذلك على ولده فعرضه عليه فقبله بالشرط، ولم يهب منه ما تهيبت السموات والأرض والجبال. «إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا» لنفسه «جَهُولًا» بعاقبة ما تقلد لربه. قال الترمذى الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي: عجبت من هذا القائل من أين أتى بهذه القصة! فإن نظرنا إلى الآثار وجدناها بخلاف ما قال، وإن نظرنا إلى ظاهره وجدناه بخلاف ما قال؛ وإن نظرنا إلى باطنه وجدناه بعيداً مما قال؛ وذلك أنه ردّد ذكر الأمانة ولم يذكر ما الأمانة، إلا أنه يرمي في مقالته إلى أنه سلطه على

(١) آية ٢١ سورة الحشر. (٢) الشفق والاشفاق: الخوف.

جميع ما في الأرض ، وعهد الله إليه عهداً فيه أمره ونهيه وحلّه وحرامه ، وزعم أنه أمره أن يعرض ذلك على السموات والأرض والجبال ، فما تصنع السموات والأرض والجبال بالحلال والحرام ؟ وما تسليطه على الأنعام والطير والوحش ! وكيف إذا عرض له على ولده فقبله في أعناق ذريته من بعده . وفي مبتدأ الخبر في التنزيل أنه عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال حتى ظهر الإباء منهم ، ثم ذكر أن الإنسان حملها ، أى من قبل نفسه إلا أنه حمل ذلك ، فسماه « ظلوماً » أى لنفسه ، « جهولاً » بما فيها . وأما الآثار التي هي بخلاف ما ذكره ، فحدثني أبي رحمه الله قال حدثنا الفيض بن الفضل الكوفي حدثنا السري بن إسماعيل عن عامر الشعبي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : لما خلق الله الأمانة مثلها صخرة ، ثم وضعها حيث شاء ، ثم دعا لها السموات والأرض والجبال ليحملنها ، وقال لمن : إن هذه الأمانة ، ولها ثواب وعليها عقاب ، قالوا : يا رب ، لا طاقة لنا بها ، وأقبل الإنسان من قبل أن يدعى فقال للسموات والأرض والجبال : ما وقوفكم ؟ قالوا : دعانا ربنا أن نحمل هذه فأشفقن منها ولم نطقها ، قال : فحركها بيده وقال : والله لو شئت أن أحملها لحملتها ، فحملها حتى بلغ بها إلى ركبتيه ، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لازددت ، قالوا : دونك ! فحملها حتى بلغ بها حقويه ^(١) ، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لازددت ، قالوا : دونك ، فحملها حتى وضعها على عاتقه ، فلما أهوى ليضعها ، قالوا : مكانك ! إن هذه الأمانة ولها ثواب وعليها عقاب ، وأمرنا ربنا أن نحملها فأشفقن منها ، وحملتها أنت من غير أن تدعى لها ، فهي في عنقك وفي أعناق ذريتك إلى يوم القيامة ، إنك كنت ظلوماً جهولاً . وذكر أخباراً عن الصحابة والتابعين تقدم أكثرها . ((وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ)) أى التزم القيام بحققها ، وهو في ذلك ظلوم لنفسه . وقال قتادة : للأمانة ، جهول لقدر ما دخل فيه . وهذا تأويل ابن عباس وابن جبير . وقال الحسن : جهول بربه . قال : ومعنى حملها خان فيها . وقال الزجاج : والآية في الكافر والمنافق والعصاة على قدرهم على هذا التأويل . وقال ابن عباس وأصحابه

(١) الحق (بفتح الحاء وكسرهما) : الخاصرة .

والضحاك وغيره : الإنسان آدم، تحمل الأمانة فما تم له يوم حتى عصى المعصية التي أخرجته من الجنة . وعن ابن عباس أن الله تعالى قال له : اتحمل هذه الأمانة بما فيها . قال وما فيها ؟ قال : إن أحسنت جُزيت وإن أسأت عوقبت . قال : أنا أحملها بما فيها بين أذنى وعاتقى . فقال الله تعالى له : إني سأعينك ، قد جعلت لبصرك حجاباً فأغلقه عما لا يحل لك ، ولفرجك لباساً فلا تكشفه إلا على ما أحلت لك . وقال قوم : الإنسان النوع كله . وهذا حسن مع عموم الأمانة كما ذكرناه أولاً . وقال السدى : الإنسان قابيل . فإله أعلم . (لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ) اللام في «لِيُعَذِّبَ» متعلقة بـ «حَمَل» أى حملها ليعذب العاصي ويشيب المطيع ، فهى لام التعليل ؛ لأن العذاب نتيجة حمل الأمانة . وقيل بـ «عرضنا» ؛ أى عرضنا الأمانة على الجميع ثم قلدها الإنسان ليظهر شرك المشرك ونفاق المنافق ليعذبهم الله ، وإيمان المؤمن ليثيبه الله . (وَيَتُوبَ اللَّهُ) قراءة الحسن بالرفع ، يقطعه من الأول ؛ أى يتوب الله عليهم بكل حال . (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) خبر بعد خبر . «كان» . ويجوز أن يكون نعتاً لغفور ، ويجوز أن يكون حالاً من المضممر . والله أعلم بالصواب .

سورة سبأ

مكية في قول الجميع ، إلا آية واحدة اختلف فيها ، وهى قوله تعالى : «وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ»^(١) الآية . فقالت فرقة : هى مكية ، والمراد المؤمنون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس . وقالت فرقة : هى مدنية ، والمراد بالمؤمنين من أسلم بالمدينة ؛ كعبد الله بن سلام وغيره ؛ قاله مقاتل . وقال قتادة : هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم المؤمنون به كائناً من كان . وهى أربع وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ «الذي» في موضع خفض على النعت أو البدل . ويجوز أن يكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ . وأن يكون في موضع نصب بمعنى أعنى . وحكى سيبويه «الحمد لله أهل الحمد» بالرفع والنصب والخفض . والحمد الكامل والثناء الشامل كله لله ؛ إذ النعم كلها منه . وقد مضى الكلام فيه في أول الفاتحة . ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ ﴾ قيل : هو قوله تعالى : «وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ»^(١) . وقيل : هو قوله «وَأَنحَرَدَعُوهُمْ أَنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» فهو المحمود في الآخرة كما أنه المحمود في الدنيا ، وهو المالك للآخرة كما أنه المالك للآولى . ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ ﴾ في فعله . ﴿ الْخَبِيرُ ﴾ بأمر خلقه .

قوله تعالى : يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ
مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى ما يدخل فيها من قطر وغيره ؛ كما قال : « فَسَلَكُهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ »^(٣) من الكنوز والدفائن والأموات وما هى له كفات^(٤) . ﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من نبات وغيره . ﴿ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ من الأمطار والثلوج والبرد والصواعق والأرزاق والمقادير والبركات . وقرأ على بن أبى طالب « وما تنزل » بالنون والتشديد . ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ من الملائكة وأعمال العباد ؛ قاله الحسن وغيره . ﴿ وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴾ .

(١) آية ٧٤ سورة الزمر . (٢) آية ١٠ سورة يونس . (٣) آية ٢١ سورة الزمر .

(٤) الكفات : الموضع الذى يضم إليه الشئ ، ويقبض .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ^ط قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَذَابٌ غَيبٌ لَا يُعْرَبُ عَنْهُ ^ط مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ) قيل : المراد أهل مكة . قال مقاتل : قال أبو سفيان لكفار مكة : واللوات والعزى لا تأتينا الساعة أبدا ولا نبعث ؛ فقال الله : (قُلْ) يا محمد (بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ) وروى هارون عن طلق المعلم قال : سمعت أشياخنا يقرءون « قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَيَأْتِيَنَّكُمْ » بياء، حملوه على المعنى ؛ كأنه قال : لَيَأْتِيَنَّكُمْ البعث أو أمره . كما قال : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ بِكَ » ^(١) . فهو لاء الكفار مقزوز بالابتداء منكرين الإعادة، وهو نقض لما اعترفوا بالقدرة على البعث، وقالوا : وإن قدر لا يفعل . فهذا تحكم بعد أن أخبر على السنة الرسل أنه يبعث الخلق . وإذا ورد الخبر بشيء وهو ممكن في الفعل مقدور، فتكذيب من وجب صدقه محال . (عَالِمُ الْغَيْبِ) بالرفع قراءة نافع وابن كثير على الابتداء، وخبره « لَا يُعْرَبُ عَنْهُ » . وقرأ عاصم وأبو عمرو « عَالِمٌ » بالخفض ؛ أى الحمد لله عالم ؛ فعلى هذه القراءة لا يحسن الوقف على قوله : « لَتَأْتِيَنَّكُمْ » . وقرأ حمزة والكسائي « عَالِمُ الْغَيْبِ » على المبالغة والنعته . (لَا يُعْرَبُ عَنْهُ) أى لا يغيب عنه، « وَيُعْرَبُ » أيضا . قال الفراء : والكسر أحب إلى . النحاس : وهى قراءة يحيى بن وثاب ، وهى لغة معروفة . يقال : عَرَبَ يَعْرَبُ وَيُعْرَبُ إذا بعد وخاب . (مِثْقَالُ ذَرَّةٍ) أى قدر نملة صغيرة . (فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ) وفى قراءة الأعمش « وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ » بالفتح فيهما عطفا على « ذَرَّةٍ » . وقراءة العامة

بالرفع عطفًا على « مثقال » . (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) فهو العالم بما خلق ولا يخفى عليه شيء .
 (لِيَجْزِيَ) منصوب بلام كي ، والتقدير : لتأتينكم ليجزي . (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ)
 بالثواب ، والكافرين بالعقاب . (أُولَئِكَ) يعنى المؤمنين . (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) لذنوبهم .
 (وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) وهو الجنة .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ
 عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا) أى فى إبطال أدلتنا والتكذيب بآياتنا .
 (مُعْجِزِينَ) مسابقين يحسبون أنهم يفوتوننا ، وأن الله لا يقدر على بعثهم فى الآخرة ، وظنوا
 أنا نهملهم ؛ فهؤلاء (لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ) يقال : عاجزه وأعجزه إذا غلبه وسبقه .
 و « أليم » قراءة نافع بالكسر نعتا للرجز ؛ فإن الرجز هو العذاب ؛ قال الله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى
 الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ » . (١) وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم « عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ »
 برفع « الميم » هنا وفى « الجاثية » نعتا للعذاب . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحميد بن قيس ومجاهد
 وأبو عمرو « مُعْجِزِينَ » مثبطين ؛ أى ثبطوا الناس عن الإيمان بالمعجزات وآيات القرآن .

قوله تعالى : وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ
 هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٢٢﴾

لما ذكر الذين سَعَوْا فى إبطال النبوة بين أن الذين أوتوا العلم يرون أن القرآن حق .
 قال مقاتل : « الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » هم مؤمنو أهل الكتاب . وقال ابن عباس : هم أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل جميع المسلمين ؛ وهو أصح لعمومه . والرؤية بمعنى العلم ، وهو
 فى موضع نصب عطفًا على « لِيَجْزِيَ » أى ليجزى ويرى ؛ قاله الزجاج والفراء . وفيه نظر ؛

لأن قوله : « لِيَجْزِيَ » متعلق بقوله : « لَتَأْتِيَنَّكُمْ السَّاعَةُ » ، ولا يقال : لتأتينكم الساعة ليرى الذين أوتوا العلم أن القرآن حق ؛ فإنهم يرون القرآن حقا وإن لم تأتهم الساعة . والصحيح أنه رفع على الاستئناف ؛ ذكره القشيري .

قلت : وإذا كان « ليجزى » متعلقا بمعنى أثبت ذلك في كتاب مبين ، فيحسن عطف « ويرى » [عليه] ؛ أى وأثبت أيضا ليرى^(١) الذين أوتوا العلم أن القرآن حق . ويجوز أن يكون مستأنفا . (الَّذِي) في موضع نصب على أنه مفعول أول لـ « يرى » (هُوَ الْحَقُّ) مفعول ثان ، و « هو » فاصلة . والكوفيون يقولون « هو » عماد . ويجوز الرفع على أنه مبتدأ . و « الحق » خبره ، والجملة في موضع نصب على المفعول الثاني ، والنصب أكثر فيما كانت فيه الألف واللام عند جميع النحويين ، وكذا ما كان نكرة لا يدخله الألف واللام فيشبه المعرفة . فإن كان الخبر اسما معروفا نحو قولك : كان أخوك هو زيد ؛ فزعم الفراء أن الاختيار فيه الرفع . وكذا كان محمدهو عمرو . وعلته في اختياره الرفع أنه لما لم تكن فيه الألف واللام أشبه النكرة في قولك : كان زيد هو جالس ؛ لأن هذا لا يجوز فيه إلا الرفع . (وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ) أى يهدي القرآن إلى طريق الإسلام الذي هو دين الله . ودل بقوله : « العزيز » على أنه لا يغالب . وبقوله : « الحميد » على أنه لا يليق به صفة العجز .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمْرِقٍ إِنَّكُمْ لِنَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ) وإن شئت أدغمت اللام في النون لقربها منها . (يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمْرِقٍ) هذا إخبار عن قال : « لَا تَأْتِيَنَّ السَّاعَةُ » أى هل نرشدكم إلى رجل ينبئكم ؛ أى يقول لكم : إنكم تبعثون بعد البلى في القبور . وهذا صادر عن فرط إنكارهم . الزمخشري : ■ فإن قلت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا علما في قريش ، وكان إنباؤه بالبعث شائعا عندهم ، فما معنى قولهم : « هَلْ نَدُلُّكُمْ

(١) في الأصل : « وأثبت أيضا رؤية الذين ... » .

عَلَى رَجُلٍ يَنْبُئُكُمْ « فنكروهم لهم وعرضوا عليهم الدلالة عليه ؛ كما يدل على مجهول في أمر مجهول . قلت : كانوا يقصدون بذلك الطَّنَزَ والهَزْؤَ والسَّخِرِيَّةَ ، فأخرجوه مخرج التحكى ببعض الأحاجي التي يحتاج بها للضحك والتلهي ، متجاهلين به وبأمره . و « إذا » في موضع نصب والعامل فيها « مُزَقَّتُمْ » قاله النحاس . ولا يجوز أن يكون العامل فيها « يَنْبُئُكُمْ » ؛ لأنه ليس يخبرهم ذلك الوقت . ولا يجوز أن يكون العامل فيها ما بعد « إِنَّ » ؛ لأنه لا يعمل فيما قبله ، وألا يتقدم عليها ما بعدها ولا معمولها . وأجاز الزجاج أن يكون العامل فيها محذوفاً ؛ والتقدير : إذا مزقتم كل ممزق بعثتم ، أو ينبئكم بأنكم تبعثون إذا مزقتم . المهدوي : ولا يعمل فيه « مُزَقَّتُمْ » ؛ لأنه مضاف إليه ، والمضاف إليه لا يعمل في المضاف . وأجازه بعضهم على أن يجعل « إذا » للجازاة ، فيعمل فيها حينئذ ما بعدها لأنها غير مضافة إليه . وأكثر ما تقع « إذا » للجازاة في الشعر . ومعنى (مُزَقَّتُمْ كُلُّ مُمَزَّقٍ) فرقم كل تفريق . والمزق خرق الأشياء ؛ يقال : ثوب مَزِيق وممزوق وممزَّق وممزَّق .

قوله تعالى : أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : (أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) لما دخلت ألف الاستفهام استغثت عن ألف الوصل فحذفتها ، وكان فتح ألف الاستفهام فوقاً بينها وبين ألف الوصل . وقد مضى هذا في سورة « مريم » عند قوله تعالى : « أَطَّلَعَ الْغَيْبَ » مستوفى ^(٣) . (أَمْ بِهِ جِنَّةٌ) هذا مردود على ما تقدم من قول المشركين ؛ والمعنى : قال المشركون « أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » . والافتراء الاختلاق . « أَمْ بِهِ جِنَّةٌ » أى جنون ؛ فهو يتكلم بما لا يدري . ثم رد عليهم فقال : (بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ) أى ليس الأمر كما قالوا ، بل هو أصدق الصادقين ، ومن ينكر البعث فهو غداً في العذاب ، واليوم في الضلال عن الصواب ؛ إذ صاروا إلى تعجز الإله ونسبة الافتراء إلى من أيده الله بالمعجزات .

(١) الطَّنَزُ: السخيرية . (٢) في الكشف والبحر: «التحلى» باللام . (٣) راجع ج ١ ص ١٤٧

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ ^ط إِن تَشَاءُ نَحْشِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ
السَّمَاءِ ^ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿١٠﴾

أعلم الله تعالى أن الذي قدر على خلق السموات والأرض وما فيهن قادر على البعث
وعلى تعجيل العقوبة لهم ؛ فاستدل بقدرته عليهم ، وأن السموات والأرض ملكه ، وأنهما
محيطتان بهم من كل جانب ، فكيف يأمنون الخسف والكسف كما فعل بقارون وأصحاب
الأيكة . وقرأ حمزة والكسائي « ^ط إِن تَشَاءُ نَحْشِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يُسْقِطُ » بالياء في الثلاث ؛
أى إن يشأ الله أمر الأرض فتتخسف بهم ، أو السماء فتسقط عليهم كسفاً . الباقر بالنون
على التعميم . وقرأ السلمي وحفص « كِسْفًا » بفتح السين . الباقر بالإسكان . وقد تقدم
بيانه في « سبحان » وغيرها . (^ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أى فى هذا الذى ذكرناه من قدرتنا
« لآية » أى دلالة ظاهرة . (لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ) أى تأتب رجّاع إلى الله بقلبه . وخص
المنيب بالذكر لأنه المنتفع بالفكرة فى حجج الله وآياته .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا ^ط يَجِبَالُ أَوتِىَ مَعَهُ
وَالطَّيْرُ ^ط وَالنَّارُ لَهُ الْخَازِنَةُ ﴿١١﴾

(وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا) بين لمنكرى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أن إرسال الرسل
ليس أمراً يدهاً ، بل أرسلنا الرسل وأيدناهم بالمعجزات ، وأحللنا بن خالفهم العقاب . (آتَيْنَا)
أعطينا . (فَضْلًا) أى أمراً فضلناه به على غيره . واختلف فى هذا الفضل على تسعة أقوال :
الأول — النبوة . الثانى — الزبور . الثالث — العلم ؛ قال الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ
عِلْمًا » . الرابع — القوة ؛ قال الله تعالى : « وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ » . الخامس — تسخير

الجبال والناس؛ قال الله تعالى : « يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ »^(١) . السادس — التوبة؛ قال الله تعالى : « فَفَقَرْنَا لَهُ ذَلِكَ »^(٢) . السابع — الحكم بالعدل؛ قال الله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ »^(٣) الآية . الثامن — إلانة الحديد؛ قال تعالى : « وَاللَّهُ لَهُ الْحَدِيدَ » . التاسع — حسن الصوت، وكان داود عليه السلام ذا صوت حسن ووجه حسن . وحسن الصوت هبة من الله تعالى وتفضل منه ، وهو المراد بقوله تبارك وتعالى : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ »^(٤) على ما يأتي إن شاء الله تعالى . وقال صلى الله عليه وسلم لأبي موسى : « لَقَدْ أُوتِيتَ مِزْمَارًا مِنْ مِزَامِيرِ دَاوُدَ » . قال العلماء : المِزْمَارُ والمِزْمُورُ الصوت الحسن ، وبه سميت آلة الزمر مِزْمَارًا . وقد استحسن كثير من فقهاء الأمصار القراءة بالتزيين والترجيع ، وقد مضى هذا في مقدمة الكتاب^(٥) والحمد لله .

قوله تعالى : « (يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ) أَى وَقُلْنَا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ ، أَى سَبَّحِي مَعَهُ ، لِأَنَّهُ قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : « إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ »^(٦) . قال أبو ميسرة : هو التسبيح بلسان الحبشة ؛ ومعنى تسبيح الجبال هو أن الله تعالى خلق فيها تسبيحها كما خلق الكلام في الشجرة ، فيُسمع منها ما يُسمع من المسبح معجزة لداود عليه الصلاة والسلام . وقيل : المعنى يسيرى معه حيث شاء ؛ من التأويب الذى هو سير النهار أجمع وينزل الليل . قال ابن مقبل :

لَحَقْنَا بِحَىٍّ أَوَّبُوا السَّيْرَ بَعْدَ مَا * دَفَعْنَا شُعَاعَ الشَّمْسِ وَالطَّرْفَ يَمْنَحُ

وقرأ الحسن وقتادة وغيرهما « أَوِّبِي مَعَهُ » أى أرجى معه ؛ من آب يؤوب إذا رجع ، أَوَّبًا وأَوْبَةً وإِيَابًا . وقيل : المعنى تصرفى معه على ما يتصرف عليه داود بالنهار ؛ فكان إذا قرأ الزبور صوتت الجبال معه ، وأصغت إليه الطير ، فكأنها فعلت ما فعل . وقال وهب ابن منبه : المعنى نوحى معه والطير تساعد على ذلك ، فكان إذا نادى بالنياحة أجابته الجبال

(٣) آية ٢٦ سورة ص .

(٢) آية ٢٥ سورة ص .

(١) آية ١٠ سورة سبيل .

(٦) آية ١٨ سورة ص .

(٥) راجع ج ١ ص ١١ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) أول سورة فاطر .

بصداها ، وعكفت الطير عليه من فوقه ؛ فصَدَى الجبال الذى يسمعه الناس إنما كان من ذلك اليوم إلى هذه الساعة ، فأيد بمساعدة الجبال والطير لثلاث ^(١) يحد فترة ، فإذا دخلت الفترة احتاج ، أى ثار وتحرك ، وقوى بمساعدة الجبال والطير . وكان قد أعطى من الصوت ما يتراحم الوحوش من الجبال على حسن صوته ، وكان الماء الجارى ينقطع عن الجرى وقوفا لصوته . « والطير » بالرفع قراءة ابن أبى إسحاق ونصر عن عاصم وابن هُرْمُز ومسلمة بن عبد الملك ، عطفا على لفظ الجبال ، أو على المضممر فى « أَوْبَى » وحسنه الفصل بمع . الباقون بالنصب عطفا على موضع « يا جبال » أى نادينا الجبال والطير ؛ قاله سيويه . وعند أبى عمرو ابن العلاء بإضمار فعل على معنى وسخرنا له الطير . وقال الكسائى : هو معطوف ، أى وآتيناه الطير ، حملا على « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا » . النحاس : ويجوز أن يكون مفعولا معه ؛ كما تقول : استوى الماء والحشبة . وسمعت الزجاج يحيز : قمت وزيدا ؛ فالمعنى أَوْبَى معه ومع الطير . « وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ » قال ابن عباس : صار عنده كالشمع . وقال الحسن : كالعجين ، فكان يعمل به من غير نار . وقال السدى : كان الحديد فى يده كالطين المبلول والعجين والشمع ، يصرفه كيف شاء ، من غير إدخال نار ولا ضرب بمطرقة . وقاله مقاتل . وكان يفرغ من الدرع فى بعض اليوم أو بعض الليل ، ثمها ألف درهم . وقيل : أعطى قوة يَتْنَى بها الحديد ؛ وسبب ذلك أن داود عليه السلام ، لما ملك بنى إسرائيل لقي ملكا وداود يظنه إنسانا ، وداود متنكر خرج يسأل عن نفسه وسيرته فى بنى إسرائيل فى خفاء ؛ فقال داود لذلك الشخص الذى تمثل له : « ما قولك فى هذا الملك داود ؟ » فقال له الملك : « نعم العبد لولا خلة فيه » قال داود : « وما هى ؟ » قال : « يرتزق من بيت المال ولو أكل من عمل يده لمت فضائله » . فرجع فدعا الله فى أن يعلمه صنعة ويسهلها عليه ، فعلمه صنعة لبؤس كما قال جلّ وعزّ فى سورة الأنبياء ^(٢) ، فالان له الحديد فصنع الدروع ، فكان يصنع الدرع فيما بين يومه وليلته يساوى ألف درهم ، حتى ادّخر منها كثيرا وتوسعت

(١) الفترة : الضعف . (٢) فى قوله تعالى : « وعلمناه صنعة لبوس لكم » آية ٨٠ راجع ج ١١ ص ٣٢٠

معيشة منزله ، ويتصدق على الفقراء والمساكين ، وكان ينفق ثلث المال في مصالح المسلمين ، وهو أول من اتخذ الدروع وصنعها وكانت قبل ذلك صفائح . ويقال : إنه كان يبيع كل درع منها بأربعة آلاف . والدروع مؤنثة إذا كانت للحرب . ودرع المرأة مذكر .

مسألة — في هذه الآية دليل على تعلم أهل الفضل الصنائع ، وأن التحرف بها لا ينقص من مناصبهم ، بل ذلك زيادة في فضلهم وفضائلهم ؛ إذ يحصل لهم التواضع في أنفسهم والاستغناء عن غيرهم ، وكسب الحلال الخلى عن الامتنان . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن خير ما أكل المرء من عمل يده وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده » . وقد مضى هذا في « الأنبياء » مجودا والحمد لله .

قوله تعالى : **إِنْ أَعْمَلْ سَبِيغَتٍ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ وَأَعْمَلُوا صَلَاحًا**
إِلَيَّ بِمَا تَعْمَلُونَ بِصِيرٍ (١)

قوله تعالى : **(إِنْ أَعْمَلْ سَابِغَاتٍ)** أى دروعا سابغات ، أى كوامل تامات واسعات ؛ يقال : سبغ الدرع والثوب وغيرهما إذا غطى كل ما هو عليه وفضل منه . **(وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ)** قال قتادة : كانت الدروع قبله صفائح فكانت ثقالا ؛ فلذلك أمر هو بالتقدير فيما يجمع من الخفة والحصانة . أى قدر ما تأخذ من هذين المعنيين بقسطه . أى لا تقصد الحصانة فتثقل ، ولا الخفة فتزيل المنعة . وقال ابن زيد : التقدير الذى أمر به هو فى قدر الخلقة ؛ أى لاتعملها صغيرة فتضعف فلا تقوى الدروع على الدفاع ، ولا تعملها كبيرة فينال لا بسها . وقال ابن عباس : التقدير الذى أمر به هو فى المسامير ؛ أى لاتجعل مسمار الدرع رقيقا فيقلق^(١) ، ولا غليظا فيقصم الحلق . روى « يقصم » بالقاف ، والفاء أيضا رواية . **(فِي السَّرْدِ)** السرد نسج حلق الدروع ؛ ومنه قيل لصانع حلق الدروع : السرد والزرد ؛ تبدل من السين الزاى ؛ كما قيل : سراط وزراط . والسرد : الخرز ؛ يقال : سرد يسرد إذا خرز . والمسرّد : الإشفى ؛ ويقال سراد . قال الشماخ :

(١) القلق : ألا يستقر فى مكان واحد .

(١) فظلت تباعا خيلنا في بيوتكم * كما تابعت سرّ العنان الخوارز
والسراد : السير الذي يخز به ، قال لبيد :

يشك صفاحها بالزوق شرراً * كما خرج السراد من النقال^(٢)

ويقال : قد سرد الحديث والصوم ، فالسرد فيهما أن يجرى بهما . ولأى في نسق واحد ، ومنه سرد الكلام . وفي حديث عائشة : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يسرد الحديث كسردهم ، وكان يحدث الحديث لو أراد العاد أن يعده لأحصاه . قال سيبويه : ومنه رجل سرّندى أى جرى ، قال : لأنه يمضى قدماً^(٤) . وأصل ذلك في سرد الدرع ، وهو أن يحكمها ويجعل نظام حلقها ولأى غير مختلف . قال لبيد :

صنع الحديد مضاعفاً أسراده * لينال طول العيش غير مّروم
وقال أبو ذؤيب :

وعليهما مّسرودتان قضاهما * داود أو صنع السوايف تبع^(٥)

﴿ وأعملوا صالحاً ﴾ أى عملاً صالحاً . وهذا خطاب لداود وأهله ، كما قال : « أعملوا آل داود شكراً » . ﴿ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ .

قوله تعالى : وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحِ غُدُوها شَهْرٌ وَرَواحُها شَهْرٌ وَأَسْلَنَّا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغْ مِنْهُم عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَسْلَيْمَانَ الرِّيحِ ﴾ قال الزجاج : التقدير وسخرنا لسليمان الريح . وقرأ عاصم في رواية أبى بكر عنه « الرِّيحُ » بالرفع على الابتداء ، والمعنى له تسخير الريح ، أو بالاستقرار ،

(١) رواية البيت كما في ديوانه :

شككن بأحشاء الله ناي على هدى * كما تابعت الخ

(٢) الروق : القرن . والنقال : جمع النقل (بالتحريك) والنقل ، وهو الخف الخلق . (٣) في الأصول : « به » .

(٤) أى لم يعرج ولم يشن ، يوصف به الذكر والأنثى . (٥) قضاها : أحكمها ، أو فرغ منها . والصنع

(بالتحريك) : الخلق في العمل . والصنع ها هنا تبع ، وهو ملك من ملوك حمير . ويروى : « أو صنع السوايف » .

أى وسليمان الريح ثابتة ، وفيه ذلك المعنى الأول . فإن قال قائل : إذا قلت أعطيت زيدا درهما ولعمرو دينار ، فرفعته فلم يكن فيه معنى الأول ، وجاز أن يكون لم تعطه الدينار . وقيل : الأمر كذا ولكن الآية على خلاف هذا من جهة المعنى ؛ لأنه قد علم أنه لم يسخرها أحد إلا الله عز وجل . (غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَّاحُها شَهْرٌ) أى مسيرة شهر . قال الحسن : كان يغدو من دمشق فيقيل بإصطخر ، وبينهما مسيرة شهر للسرع ، ثم يروح من إصطخر ويبيت بكابل ، وبينهما شهر للسرع . قال السدي : كانت تسير به في اليوم مسيرة شهرين . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان سليمان إذا جلس نصبت حواليه أربعمائة ألف كرسى ، ثم جلس رؤساء الإنس مما يليه ، وجلس سفلة الإنس مما يليهم ، وجلس رؤساء الجن مما يلي سفلة الإنس ، وجلس سفلة الجن مما يليهم ، وموكل بكل كرسى طائر لعل قد عرفه ، ثم تقلبهم الريح . والطير تظلمهم من الشمس ، فيغدو من بيت المقدس إلى إصطخر . فببيت بيت المقدس ، ثم قرأ ابن عباس « غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَّاحُها شَهْرٌ » . وقال وهب بن منبه : ذكر لي أن منزلا بناحية دجلة مكتوبا فيه — كتبته بعض صحابة سليمان ، إقما من الجن وإما من الأتس — نحن نزلنا وما بنيناها ، ومبنا وجدناها ، غُدُونَا من إصطخر فقلناها ، ونحن رأنحون منه إن شاء الله تعالى فبائتون في الشام . وقال الحسن : شغلت سليمان الخيل حتى فائتته صلاة العصر ، ففقر الخيل فأبدله الله خيرا منها وأسرع ؛ أبدله الريح تجرى بأمره حيث شاء ، غُدُوها شهر ورواحها شهر . وقال ابن زيد : كان مستقر سليمان بمدينة تدمر^(١) ، وكان أمر الشياطين قبل شخوصه من الشام إلى العراق ، فبنوها له بالصفاح والعمد والرخام الأبيض والأصفر . وفيه يقول النابغة :

إلا سليمان إذ قال الإله له * قم في البرية فأحددها عن الفند^(٢)
وخيس الجن إني قد أذنت لهم * يبنون تدمر بالصفاح والعمد^(٣)

(١) الصفاح (كرمان) : حجارة عريضة رقيقة . (٢) الحد : المنع . والفند : الخطأ .

(٣) خيس : ذلال .

فمن أطاعك فأنفعه بطاعته * كما أطاعك وأدلكه على الرشد
ومن عصاك فعاقبه معاقبة * تنهى الظلوم ولا تقعد على ضمد^(١)

ووجدت هذه الأبيات منقورة في صخرة بأرض يشكر ، أنشأهن بعض أصحاب سليمان

عليه الصلاة والسلام :

ونحن ولا حول سوى حول ربنا * نروح إلى الأوطان من أرض تدمر
إذا نحن رحنًا كان ريث رواحنا * مسيرة شهر والغدو لآخر
أناس شروا لله طوعًا نفوسهم * بنصر ابن داود النبي المطهر^(٢)
لم في معالي الدين فضل ورفعة * وإن سبوا يوما فمن خير معشر
متى يركبوا الريح المطيعة أسرع * مبادرة عن شهرها لم تقصر
تظلم طير صفوف عليهم * متى رفرفت من فوقهم لم تنفر

قوله تعالى : ﴿ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ ﴾ القطر : النحاس ؛ عن ابن عباس وغيره . أسيلات
له مسيرة ثلاثة أيام كما يسيل الماء ، وكانت بأرض اليمن ، ولم يذب النحاس فيما روى لأحد
قبله ، وكان لا يذوب ، ومن وقته ذاب ؛ وإنما ينتفع الناس اليوم بما أخرج الله تعالى
لسليمان . قال قتادة : أسال الله عينا يستعملها فيما يريد . وقيل لعزمة : إلى أين سالت ؟
فقال : لا أدري أو قال ابن عباس ومجاهد والسدي : أجريت له عين الصفر ثلاثة أيام بلياليهن .
قال القشيري : وتخصيص الإسمالة بثلاثة أيام لا يُدرى ما حده ، ولعله وهم من الناقل ؛
إذ في رواية عن مجاهد أنها سالت من صنعاء ثلاث ليال مما يليها ؛ وهذا يشير إلى بيان الموضع
لا إلى بيان المدة . والظاهر أنه جعل النحاس لسليمان في معدنه عينا تسيل كعيون المياه ،
دلالة على نبوته . وقال الخليل : القطر : النحاس المذاب .

قلت : دليله قراءة من قرأ « مِنْ قِطْرِ آي » . ﴿ وَمِنَ الْخُنِّ مَنْ يَعْمَلْ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴾
أى بأمره ﴿ وَمَنْ يَرْغَبْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا ﴾ الذي أمرناه به من طاعة سليمان . ﴿ نَذِقْهُ مِنْ

(١) الضمد : الحقد . (٢) في الأصول : « رافة » والتصويب عن البحر وروح المعاني .

عَذَابِ السَّعِيرِ) أى فى الآخرة ؛ قاله أكثر المفسرين . وقيل ذلك فى الدنيا ؛ وذلك أن الله تعالى وكل بهم - فيما روى عن السدى - ملكا بيده سوط من نار ، فمن زاغ عن أمر سليمان ضربه بذلك السوط ضربة من حيث لا يراه فأحرقته . و « من » فى موضع نصب بمعنى وسخرنا له من الجن من يعمل . ويجوز أن يكون فى موضع رفع ؛ كما تقدم فى الريح .

قوله تعالى : **يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ آعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ** (١٣)

فيه ثمانى مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ)** المحراب فى اللغة : كل موضع مرتفع . وقيل للذى يصلّى فيه : محراب ؛ لأنه يجب أن يرفع ويعظم . وقال الضحاك : « مِنْ مَحْرِبٍ » أى من مساجد . وكذا قال قتادة . وقال مجاهد : المحارب دون القصور . وقال أبو عبيدة : المحراب أشرف بيوت الدار . قال :

وماذا عليه أن ذكرت أوانسا * كغزلان رمل فى محارب أقيال^(١)

وقال عدى بن زيد :

كدمى العاج فى المحارب أو كال * بيض فى الروض زهره مستنير^(٢)

وقيل : هو ما يرقى إليه بالدرج كالغرفة الحسنة ؛ كما قال : « **إِذْ تَسُوْرُوا الْمِحْرَابَ** » وقوله : « **نَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ** »^(٣) أى أشرف عليهم . وفى الخبر " أنه أمر أن يعمل حول كرسية ألف محراب فيها ألف رجل عليهم المسوح يصرخون إلى الله دائبا ، وهو على الكرسي فى موكبته والمحارب حوله ، ويقول لجنوده إذا ركب : **سَبِّحُوا اللَّهَ إِلَى ذَلِكَ الْعَلَمِ** ، فإذا بلغوه قال : **هَلِّلُوهُ إِلَى ذَلِكَ الْعَلَمِ** ، فإذا بلغوه قال : **كَبِّرُوهُ إِلَى ذَلِكَ الْعَلَمِ الْآخِرِ** ، فتلج الجنود بالتسبيح والتهلل لجة واحدة .

(١) البيت لامرئ القيس . والاقبال : جمع قيل ، وهو الملك . (٢) آية ٢١ سورة ص . (٣) آية ١١ سورة مريم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَمَثَلٌ ﴾ جمع تمثال . وهو كل ما صُوِّر على مثل صورة من حيوان أو غير حيوان . وقيل : كانت من زجاج ونحاس ورخام تماثيل أشياء ليست بحيوان . وذكر أنها صور الأنبياء والعلماء ، وكانت تصور في المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة واجتهادا ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " إن أولئك كان إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور " . أى ليشذكروا عبادتهم فيجتهدوا في العبادة . وهذا يدل على أن التصوير كان مباحا في ذلك الزمان ، ونسخ ذلك بشرع محمد صلى الله عليه وسلم . وسيأتى لهذا مزيد بيان في سورة « نوح » عليه السلام . وقيل : التماثيل طَلَسَمَات كان يعملها ، ويحرم على كل مصوِّر أن يتجاوزها فلا يتجاوزها ، فيعمل تماثلا للذباب أو للبعوض أو للتماسيح في مكان ، ويأمرهم ألا يتجاوزوه فلا يتجاوزوه واحد أبدا مادام ذلك التمثال قائما . وواحد التماثيل تمثال بكسر التاء . قال :

وَيَارُبُّ يَوْمٍ قَدْ لَهَوْتُ وَلَيْلَةٍ * بَانَسَةٍ كَأَنَّهَا خَطٌّ تَمَثَّلُ^(١)

وقيل : إن هذه التماثيل رجال اتخذهم من نحاس وسأل ربه أن ينفخ فيها الروح ليقاتلوا في سبيل الله ولا يَحْيِك فيهم السلاح . ويقال : إن اسفنديار كان منهم ؛ والله أعلم . وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه ، فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له ذراعيهما ، وإذا قعد أطلق النسران أجنتهما .

الثالثة - حكى مكى في الهداية له : أن فرقة تجوز التصوير ، وتحتج بهذه الآية . قال ابن عطية : وذلك خطأ ، وما أحفظ عن أحد من أئمة العلم من يجوز .

قلت : ما حكاه مكى ذكره النحاس قبله ، قال النحاس : قال قوم عمل الصور جائز لهذه الآية « ولما أخبر الله عز وجل عن المسيح . وقال قوم : قد صح النهى عن النبي صلى الله عليه وسلم عنها ، والتوعد لمن عملها أو اتخذها ، فنسخ الله عز وجل بهذا ما كان مباحا قبله ، وكانت الحكمة في ذلك لأنه بُعث عليه السلام والصور تُعبد ، فكان الأصلح إزالتها .

(١) البيت لامرئ القيس . (٢) حاك السيف حكا : أثر وعمل .

الرابعة — التمثال على قسمين : حيوان وموات . والموات على قسمين : جماد ونائم ؛ وقد كانت الجن تصنع لسليمان جميعه ؛ لعموم قوله : « وَتَمَّائِيلَ » . وفي الإسرائيليات : أن التمائيل من الطير كانت على كرسي سليمان . فإن قيل : لا عموم لقوله « وَتَمَّائِيلَ » فإنه إثبات في نكرة ، والإثبات في النكرة لا عموم له ، إنما العموم في النفي في النكرة . قلنا : كذلك هو ، بيد أنه قد اقترن بهذا الإثبات في النكرة ما يقتضي حمله على العموم ، وهو قوله : « مَا يَشَاءُ » . فاقتران المشيئة به يقتضي العموم له . فإن قيل : كيف استجاز الصور المنهى عنها ؟ قلنا : كان ذلك جائزا في شرعه ونسخ ذلك بشرعنا كما بينا ؛ والله اعلم . وعن أبي العالية : لم يكن اتخاذ الصور إذ ذاك محرما .

الخامسة — مقتضى الأحاديث يدل على أن الصور ممنوعة ، ثم جاء "إلا ما كان رَقْمًا في ثوب" ^(١) فخص من جملة الصور ، ثم ثبت الكراهية فيه بقوله عليه السلام لعائشة في الثوب : "أخبريه عنى فلانى كلما رأيته ذكرت الدنيا" . ثم بهتكة الثوب المصنوع على عائشة ^(٢) منع منه ، ثم بقطعها له وسادتين حتى تغيرت الصورة وخرجت عن هيئتها ؛ فإن جواز ذلك إذا لم تكن الصورة فيه متصلة الهيئة ، ولو كانت متصلة الهيئة لم يحز ؛ لقولها في التمرقة المصنوعة : ^(٣) اشتريتها لك لتقعدي عليها وتوسدها ، فنع منه وتوعد عليه . وتبين بحديث الصلاة إلى الصور أن ذلك جائز في الرقيم في الثوب ثم نسخه المنع منه . فهكذا استقر الأمر فيه والله أعلم ؛ قاله ابن العربي .

السادسة — روى مسلم عن عائشة قالت : كان لنا ستر فيه تمثال طائر وكان الداخل إذا دخل استقبله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "حولى هذا فلانى كلما دخلت فرأيت ذكرك الدنيا" . قالت : وكانت لنا قطيفة كنا نقول علمها حرير ، فكنا نلبسها . وعن عائشة قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مستتر بقرام ^(٤) فيه صورة ، فتلون وجهه ،

(١) الرقيم : النقش والوشى . (٢) الهتك : الخرق والشق . (٣) الفرقة (بضم النون والراء بكسرهما وبغيرها) : الوسادة . (٤) القرام : الستر الرقيق .

ثم تناول الستر فتهتكه ، ثم قال : ” إن من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يُشبهون بخلق الله عز وجل “ . وعنها : أنه كان لها ثوب فيه تصاوير ممدود إلى سهوة ^(١) ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي إليه فقال : ” أخرجه عني “ قالت : فأخرته بفعلته وسادتين . قال بعض العلماء : ويمكن أن يكون تهتيكه عليه السلام الثوب وأمره بتأخيرهِ ورعا ، لأن محل النبوة والرسالة الكمال . فتأملهُ .

السابعة — قال المُرزِيّ عن الشافعيّ : إن دعى رجل إلى عرس فرأى صورة ذات روح أو صورا ذات أرواح ، لم يدخل إن كانت منصوبة . وإن كانت توطأ فلا بأس ، وإن كانت صور الشجر . ولم يختلفوا أن التصاوير في الستور المعلقة مكروهة غير محرمة . وكذلك عندهم ما كان نحرطا أو نقشا في البناء . واستثنى بعضهم ” ما كان رقما في ثوب “ ؛ لحديث سهل بن حنيف .

قلت : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المصوّرين ولم يستثن . وقوله : ” إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم أَحْيُوا ما خلقتهم “ ولم يستثن . وفي الترمذيّ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يخرج عنق ^(٢) من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول إني وكّلت بثلاث بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله إلهاً آخر وبالمصوّرين “ قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وفي البخاريّ ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أشد الناس عذابا يوم القيامة المصوّرون “ . يدل على المنع من تصوير شيء ، أي شيء كان . وقد قال جل وعزّ : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا » ^(٣) على ما تقدّم بيانه فأعلمه .

الثامنة — وقد استثنى من هذا الباب لعب البنات ، لما ثبت عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوّجها وهي بنت سبع سنين ، وزوّقت إليه وهي بنت تسع

(١) السهوة : بيت صغير منحدر في الأرض قليلا شبيه بالخندق والخزانة . وقيل : هو كالصفة تكون بين يدي البيت . وقيل : شبيه بالرف أو الطاق يوضع فيه الشيء . (٢) العنق : القطعة . (٣) آية ٦٠ سورة النمل .

وُلِّعَها معها ، ومات عنها وهى بنت ثمان عشرة سنة . وعنها أيضا قالت : كنت ألعب بالبنات عند النبي صلى الله عليه وسلم وكان لى صواحب يلعبن معى ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل ينقِمَ منهُ فيُسَرِّبُنَّ إلى فيلعبن معى . نخرجهما مسلم . قال العلماء : وذلك للضرورة إلى ذلك وحاجة البنات حتى يتدربن على تربية أولادهن . ثم إنه لا بقاء لذلك ، وكذلك ما يصنع من الحلاوة أو من العجين لا بقاء له ؛ فرخص في ذلك ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَجَفَّانِ كَالْجَوَابِ ﴾ قال ابن عرفة : الجوابى جمع الجابية ، وهى حفيرة كالخوض . وقال مجاهد : كخياض الإبل . وقال ابن القاسم عن مالك : كالجوبة من الأرض ؛ والمعنى متقارب . وكان يقعد على الحفنة الواحدة ألف رجل . النحاس : « وجفان كالجواب » الأولى أن تكون بالياء ، ومن حذف الياء قال سبيل الألف واللام أن تدخل على النكرة فلا يغيرها عن حالها ؛ فلما كان يقال جواب ودخلت الألف واللام أقر على حاله فحذف الياء . وواحد الجوابى جابية ، وهى القدر العظيمة ، والخوض العظيم الكبير الذى يُجْبَى فيه الشئ أى يجمع ؛ ومنه جبيت الخراج ؛ وجبيت الجراد أى جعلت الكساء بجمعه فيه . إلا أن لَيْثًا روى عن مجاهد قال : الجوابى جمع جوبة ، والجوبة الحفرة الكبيرة تكون فى الجبل فيها ماء المطر . وقال الكسائى : جَبَوْتُ الماء فى الخوض وجبته أى جمعته ، والجابية : الخوض الذى يجبى فيه الماء للإبل ، قال :

تروح على آل المَحَلِّ جَفَنَةً * بكجاية الشيخ العراقى تفهق^(٣)

ويروى أيضا :

نفى الذم عن آل المَحَلِّ جَفَنَةً * بكجاية السيج ...^(٤)

ذكره النحاس .

(١) أى يتغيبن ويدخلن فى بيت أو من وراء ستر ، حياء وهيبة له عليه السلام . (٢) أى يرسلهن ويبعثهن . (٣) البيت للأعشى . والفقه : الامتلاء . وخص العراقى بلهله بالمياه لأنه حضرى ؛ فاذا وجدها ملا جابيته وأعدّها ولم يدر متى يجيد المياه . وأما البدوى فهو عالم بالمياه فهو لا يبالى ألا يعدّها . (٤) السيج : الماء الظاهر الجارى على وجه الأرض .

قوله تعالى : ﴿ وَقُدُورِ رَاسِيَّاتٍ ﴾ قال سعيد بن جبير : هي قدور النحاس تكون بفارس . وقال الضحاك : هي قدور تعمل من الجبال . غيره : قد نحتت من الجبال العُثم مما عملت له الشياطين ؛ أنا فيها منها منحوتة هكذا من الجبال . ومعنى « راسيات » ثوابت ، لا تحمل ولا تحرك لعظمها . قال ابن العربي : وكذلك كانت قدور عبد الله بن جُدعان ، يصعد إليها في الجاهلية بسلم . وعنها عبر طرفة بن العبد بقوله :

كالحواشي لا تأتي مُتَرَعَّةً * لِقَرَى الأضياف أولاحتِضْرُ

قال ابن العربي : ورأيت برباط أبي سعيد قدور الصوفية على نحو ذلك ، فإنهم يطبخون جميعا ويأكلون جميعا من غير استئثار واحد منهم على أحد .

قوله تعالى : ﴿ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُ ﴾ قد مضى معنى الشكر في « البقرة » وغيرها . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد المنبر ف تلا هذه الآية ثم قال : « ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود » قال فقلنا : ما هن ؟ فقال : « العادل في الرضا والغضب . والقصد في الفقر والغنى . وخشية الله في السر والعلانية » . خرجه الترمذي الحكيم أبو عبد الله عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة . وروى أن داود عليه السلام قال : « يا رب كيف أطيق شكرك على نعمك ، وإلهامي وقدرتي على شكرك نعمة لك » فقال : « يا داود الآن عرفني » . وقد مضى هذا المعنى في سورة « إبراهيم » . وأن الشكر حقيقته الاعتراف بالنعمة للنعم واستعمالها في طاعته ، والكفران استعمالها في المعصية . وقليل من يفعل ذلك ؛ لأن الخير أقل من الشر ، والطاعة أقل من المعصية ؛ بحسب سابق التقدير . وقال مجاهد : لما قال الله تعالى « أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » قال داود لسليمان : إن الله عز وجل قد ذكر الشكر فاكفني صلاة النهار أكفك صلاة الليل ؛ قال : لا أقدر . قال : فاكفني — قال الفاريابي : أراه قال إلى صلاة الظهر — قال نعم ؛ فكفاه . وقال الزهري : « أعملوا

(١) الأثافي (جمع الأثفية) : ما يوضع عليه القدر . (٢) راجع ج ١ ص ٣٩٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ٩ ص ٣٤٣ .

آل داود شكرا « أى قولوا الحمد لله . و« شُكْرًا » نصب على جهة المفعول ؛ أى اعملوا عملا هو الشكر . وكان الصلاة والصيام والعبادات كلها هى فى نفسها الشكر إذ سَدَّت مسدده ؛ ويبين هذا قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ » وهو المراد بقوله « وقليل من عبادى الشكور » . وقد قال سفيان بن عيينة فى تأويل قوله تعالى « أَنِ اشْكُرْ لِي » أن المراد بالشكر الصلوات الخمس . وفى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم من الليل حتى تَفَطَّر^(٢) قدماه ؛ فقالت له عائشة رضى الله عنها : أتصنع هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال : « أفلا أكون عبدا شكورا » . انفرد بإخراجه مسلم . فظاهر القرآن والسنة أن الشكر بعمل الأبدان دون الاقتصار على عمل اللسان ؛ فالشكر بالأفعال عمل الأركان ، والشكر بالأقوال عمل اللسان . والله أعلم .

قوله تعالى : « وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ » يحتمل أن يكون مخاطبة لآل داود ، ويحتمل أن يكون مخاطبة لمحمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وعلى كل وجه ففيه تنبيه وتحريض . وسمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رجلا يقول : اللهم اجعلنى من القليل ؛ فقال عمر : ما هذا الدماء ؟ فقال الرجل : أردت قوله تعالى « وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ » . فقال عمر رضى الله عنه : كل الناس أعلم منك يا عمر ! وروى أن سليمان عليه السلام كان يأكل الشعير ويطعم أهله الخشكار ويطعم المساكين الدَّرَمَ^(٤) . وقد قيل : إنه كان يأكل الرماد ويتوسده ؛ والأول أصح ، إذ الرماد ليس بقوت . وروى أنه ما شبع قط ، فقيل له فى ذلك فقال : أخاف إن شبع أن أنسى الجوع . وهذا من الشكر ومن القليل ، فتأمله ، والله أعلم .

قوله تعالى : فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ أَلْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَائِهِ^٣ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَن لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٤﴾

(١) آية ٢٤ سورة ص . (٢) تَفَطَّر : تشقق . (٣) الخشكار : ما خشن من الطحين (فارسية) .

(٤) الدرَم : دقيق الحواري . وهو الدقيق الأبيض .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ ﴾ أى فلما حكمنا على سليمان بالموت حتى صار كالأمر المفروغ منه ووقع به الموت ﴿ مَا دَهَمَهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ ﴾ وذلك أنه كان متكئا على المنسأة (وهى العصاة بلسان الحبشة ، فى قول السُّدِّى . وقيل : هى بلغة اليمن ؛ ذكره القشيرى) فمات كذلك وبقى خافى الحال إلى أن سقط ميتا لانكسار العصا لأكل الأرضة إياها ، فعلم موته بذلك ، فكانت الأرضة دالة على موته ، أى سببا لظهور موته . وكان سأل الله تعالى ألا يعلموا بموته حتى تمضى عليه سنة . واختلفوا فى سبب سؤاله لذلك على قولين : أحدهما ما قاله قتادة وغيره ، قال : كانت الجن تدعى علم الغيب ، فلما مات سليمان عليه السلام وخفى موته عليهم ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ . ابن مسعود : أقام حولا والجن تعمل بين يديه حتى أكلت الأرضة منسأته فسقط . ويروى أنه لما سقط لم يعلم منذ مات ؛ فوضعت الأرضة على العصا فأكلت منها يوما وليلة ثم حسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة . وقيل : كان رؤساء الجن سبعة ، وكانوا منقادين لسليمان عليه السلام ، وكان داود عليه السلام أسس بيت المقدس فلما مات أوصى إلى سليمان فى إتمام مسجد بيت المقدس . فأمر سليمان الجن به ؛ فلما دنا وفاته قال لأهله : لا تخبروهم بموتى حتى يتموا بناء المسجد ، وكان بقى لإتمامه سنة . وفى الخبر أن ملك الموت كان صديقه فسأله عن آية موته فقال : أن تخرج من موضع سجودك شجرة يقال لها الخروبة ، فلم يكن يوم يصبح فيه إلا انتهت فى بيت المقدس شجرة فيسألها : ما اسمك ؟ فتقول الشجرة : اسمى كذا وكذا ؛ فيقول : ولأى شئ أنت ؟ فتقول : لكذا ولكذا ؛ فيأمر بها فتقطع ، ويغرسها فى بستان له ، ويأمر بكتب منافعها ومضارها وأسمها وما تصلح له فى الطب ؛ فبينما هو يصلّى ذات يوم إذ رأى شجرة نبتت بين يديه فقال لها : ما اسمك ؟ قالت : الخروبة ؛ قال : ولأى شئ أنت ؟ قالت : لخراب هذا المسجد ؛ فقال سليمان : ما كان الله ليخربه وأنا حي ، أنت التى على وجهك هلاكى وهلاك بيت المقدس ! فترعها وغرسها فى حائطه ثم قال : اللهم عمّ عن الجن موتى حتى تعلم الإنس أن

الجن لا يعلمون الغيب . وكانت الجن تخبر الإنس أنهم يعلمون من الغيب أشياء ، وأنهم يعلمون ما في غد ، ثم لبس كفنه وتحنط ودخل المحراب وقام يصلي واتكأ على عصاه على كرسية ، فمات ولم تعلم الجن إلى أن مضت سنة وتم بناء المسجد . قال أبو جعفر النحاس : وهذا أحسن ما قيل في الآية ، ويدل على صحته الحديث المرفوع ، روى إبراهيم بن طهمان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كان نبي الله سليمان بن داود عليهما السلام إذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه فيسألها ما اسمك ؟ فإن كانت لغرس غرست وإن كانت لدواء كتبت ، فبينما هو يصلي ذات يوم إذا شجرة نابتة بين يديه قال ما اسمك ؟ قالت الخروبة ، فقال : لأى شيء أنت ؟ فقالت : لخراب هذا البيت ، فقال : اللهم عمّ عن الجن موتى حتى تعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب ، ففتحها عصا فتوكل عليها حولا لا يعلمون فسقطت ، فعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب فنظروا مقدار ذلك فوجدوه سنة . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس « تَبَيَّنَتِ الْإِنْسُ أَنَّ لَوْ كَانَ الْجِنُّ يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ » . وقرأ يعقوب في رواية رُوَيْس « تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ » غير مسمى الفاعل . ونافع وأبو عمرو « تَأْكُلُ مِنْسَاتَهُ » بألف بين السين والتاء من غير همز . والباقون بهمزة مفتوحة موضع الألف ، لغتان ، إلا أن ابن ذكوان أسكن الهمزة تخفيفا ، قال الشاعر في ترك الهمزة :

إِذَا دَبَّتْ عَلَى الْمِنْسَاءِ مِنْ كِبَرٍ * فَقَدْ تَبَاعَدَ عَنْكَ اللَّهُ وَالْغَزَلُ

وقال آخر فهمز وفتح :

ضَرَبْنَا بِمِنْسَاءٍ وَجْهَهُ * فَصَارَ بِذَلِكَ مَهِينًا ذَلِيلًا

وقال آخر :

أَمِنْ أَجْلِ حَبَلٍ لَا أَبَاكَ ضَرْبَتَهُ * بِمِنْسَاءٍ قَدْ جَرَّ حَبْلُكَ أَحْبَلًا

وقال آخر فسكن همزها :

وَقَائِمٌ قَدْ قَامَ مِنْ تُكَايَةٍ * كَقَوْمَةِ الشَّيْخِ إِلَى مِنْسَاتِهِ

وأصلها من : نسات الغنم أى زجرتها وسقتها ؛ فسميت العصا بذلك لأنه يزجر بها الشيء ويساق . وقال طرفة :

أُمُونٌ كألواح الإِران نَسَاتِها * على لَاحِبٍ كأنه ظَهْرُ بَرَجِدٍ^(١)

قال النحاس : واشتقاقها يدل على أنها مهموزة ؛ لأنها مشتقة من نساته أى أخرته ودفعته فقليل لها منساة لأنها يدفع بها الشيء ويؤخر . وقال مجاهد وعكرمة : هى العصا ، ثم قرأ « منساته » أبدل من الهمزة ألفا ؛ فإن قيل : البدل من الهمزة قبيح جدا وإنما يجوز فى الشعر على بُعد وشذوذ ، وأبو عمرو بن العلاء لا يغيب عنه مثل هذا لا سيما وأهل المدينة على هذه القراءة ؛ فالجواب على هذا أن العرب استعملت فى هذه الكلمة البدل ونطقوا بها هكذا كما يقع البدل فى غير هذا ولا يقاس عليه حتى قال أبو عمرو : ولست أدرى ممن هو إلا أنها غير مهموزة لأن ما كان مهموزا فقد يترك همزه وما لم يكن مهموزا لم يجر همزه بوجه . المهدوى : ومن قرأ بهمزة ساكنة فهو شاذ بعيد ؛ لأن هاء التانيث لا يكون ما قبلها إلا متحركا أو ألفا ، لكنه يجوز أن يكون ماسكن من المفتوح استخفافا ، ويجوز أن يكون لما أبدل الهمزة ألفا على غير قياس قلب الألف همزة كما قلبوها فى قولهم العالم والخاصم ، وروى عن سعيد بن جبير « من » مفعولة « سأت » مهموزة مكسورة التاء ؛ فقليل : إنه من سئة القوس فى لغة من همزها ؛ وقد روى همزية القوس عن رؤبة . قال الجوهري : سية القوس ما عطف من طرفيها ، والجمع سيآت ، والهاء عوض من الواو ، والنسبة إليها سيوى . قال أبو عبيدة : كان رؤبة يهمز « سية القوس » وسائر العرب لا يهمزونها . وفى دابة الأرض قولان : أحدهما — أنها الأرضة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقد قرئ « دابة الأرض » بفتح الراء ، وهو جمع الأرضة^(٢) ؛ ذكره الماوردى ، الثانى — أنها دابة تأكل العيدان . قال الجوهري : والأرضة (بالتحريك) : دويبة تأكل الخشب ؛ يقال : أرضت الخشبة تؤرض أرضا (بالتسكين) فهى مأروضة إذا أكلتها .

(١) الأُمون : التى يؤمن عنارها . والإِران : تابوت الموتى . واللاحِب : الطريق الواضح . والبرجد : كساء مخطط .

وقد ورد بعد هذا البيت فى بعض نسخ الأصل : « فسكن همزها » وهو غير ظاهر . (٢) فى نسخ الأصل : « وهو واحد » .

قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا نَحَرَ ﴾ أى سقط ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجَنُّ ﴾ قال الزجاج : أى تبينت الجن موته . وقال غيره : المعنى تبين أمر الجن ، مثل : واسأل القرية . وفى التفسير بالأسانيد الصحاح عن ابن عباس قال : أقام سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام حولاً لا يعلم بموته وهو متكئ على عصاه ، والجن منصرفة فيما كان أمرها به ، ثم سقط بعد حول ، فلما نَحَرَ تَبَيَّنَتِ الإنس أن لو كان الجن يعلمون الغيب مالبثوا فى العذاب المهين . وهذه القراءة من ابن عباس على جهة التفسير . وفى الخبر : أن الجن شكرت ذلك للأرضة فأينما كانت يأتونها بالماء . قال السُّدِّي : والطين ، ألم ترمى الطين الذى يكون فى جوف الخشب فإنه مما يأتيا به الشياطين شكراً ، وقالت : لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما . و « أن » فى موضع رفع على البدل من الجن ، والتقدير : تبين أمر الجن ، فحذف المضاف ، أى تبين وظاهر للإنس وانكشف لهم أمر الجن أنهم لا يعلمون الغيب . وهذا بدل الاشتمال . ويجوز أن تكون فى موضع نصب على تقدير حذف اللام . و « لَبِثُوا » أقاموا . و « العذاب المهين » السُّخْرة والحمل والبنيان وغير ذلك . وعمر سليمان ثلاثاً وخمسين سنة ، ومدة ملكه أربعون سنة ، فملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، وابتدأ فى بنيان بيت المقدس وهو ابن سبع عشرة سنة . وقال السُّدِّي وغيره : كان عمر سليمان سبعا وستين سنة ، وملك وهو ابن سبع عشرة سنة . وابتدأ فى بنيان بيت المقدس وهو ابن عشرين سنة ، وكان ملكه خمسين سنة . وحكى أن سليمان عليه السلام ابتدأ بنيان بيت المقدس فى السنة الرابعة من ملكه ، وقرب بعد فراغه منه اثني عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة ، واتخذ اليوم الذى فرغ فيه من بنائه عيداً ، وقام على الصخرة رافعا يديه إلى الله تعالى بالدعاء فقال : اللَّهُمَّ أَنْتَ وَهَبْتَ لِي هَذَا السُّلْطَانَ وَقَوَّيْتَنِي عَلَى بِنَاءِ هَذَا الْمَسْجِدِ ، اللَّهُمَّ فَأَوْزِعْنِي شُكْرَكَ عَلَى مَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَتَوَفَّنِي عَلَى مِثْلِكَ وَلَا تُرْغِ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ لِمَنْ دَخَلَ هَذَا الْمَسْجِدَ نَحْسَ خِصَالٍ : لَا يَدْخُلُهُ مَذْنِبٌ دَخَلَ لِلتَّوْبَةِ إِلَّا غُفِرَتْ لَهُ وَتَبَّتْ عَلَيْهِ . وَلَا خَائِفٌ إِلَّا أَمِنَتْهُ . وَلَا سَقِيمٌ

(١) فى الأصل : « فأنها عما يأتيا بها » .

إلا شفيعه . ولا فقير إلا أغنيته . والخامس - ألا تصرف نظرك عن دخله حتى يخرج منه ؛ إلا من أراد إلحاداً أو ظهماً ، يارب العالمين ؛ ذكره الماوردي .

قالت : وهذا أصح مما تقدم أنه لم يفرغ بناؤه إلا بعد موته بسنة ، والدليل على صحة هذا ما أخرجه النسائي وغيره بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم " أن سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلافاً ثلاثة : حكماً يصادف حكمه فأوتيه وسأل الله تعالى ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأوتيه وسأل الله تعالى حين فرغ من بناءه المسجد ألا يأتيه أحد لا ينهزه ^(١) إلا الصلاة فيه أن يخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه " وقد ذكرنا هذا الحديث في « آل عمران » وذكرنا بناءه في « سبحانه » .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَأَشْكُرُوا لَهُمْ بَلَدًا طَيِّبَةً وَرَبٌّ غُفُورٌ ^(١٥)

قوله تعالى : « لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسَاكِينِهِمْ آيَةٌ » ^(١٤) قرأ نافع وغيره بالصرف والتنوين على أنه اسم حي ، وهو في الأصل اسم رجل ؛ جاء بذلك النوقيف عن النبي صلى الله عليه وسلم . روى الترمذي قال : حدثنا أبو كريب وعبد بن حميد قالوا حدثنا أبو أسامة عن الحسن بن الحكم النخعي قال حدثنا أبو سبرة النخعي عن فروة بن مسيك المرادي قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ، ألا أقاتل من أدبر من قومي بمن أقبل منهم ؛ فأذن لي في قتالهم وأمرني « فلما خرجت من عنده سأل عني » " ما فعل الغُطَيفِي " ^(٥) ؟ فأخبرني أني قد سرت ، قال : فارسل في أثرى فردني فأتيت به وهو في نفر من أصحابه فقال : " أدع القوم فمن أسلم منهم فاقبل منه ومن لم يسلم فلا تعجل حتى أحدث إليك ؛ قال : وأنزل في سبأ ما أنزل ؛ فقال رجل : يا رسول الله ، وما سبأ ؟ أرضٌ أو امرأة ؟ قال : ليس بأرض ولا بامرأة

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢١١

(٢) راجع ج ٤ ص ١٣٧

(١) أي لا يحركه .

(٤) « في مساكينهم » قراءة نافع وبها كان يقرأ المؤلف رحمة الله عليه .

(٥) في الأصول والترمذي :

« الغطيفي » بالقاف بدل الدين وهو تحريف .

ولكنه رجل ولد عشرة من العرب فتيامن منهم ستة وتشاءم منهم أربعة فأما الذين تشاءموا فلنخم وجذام وغسان وعاملة وأما الذين تيامنوا فالأزد والأشعريون وخير وكندة ومذحج وأنمار. فقال رجل: يا رسول الله وما أنمار؟ قال: «الذين منهم خشم وبجيلة». وروى هذا عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «لِسَبَّاً» بغير صرف، جعله اسماً للقبيلة، وهو اختيار أبي عبيد، وأستدل على أنه اسم قبيلة أن بعده ■ في مساكنهم. ■ النحاس: ولو كان كما قال لكان في مساكنها ■ وقد مضى في «النمل» ^(١) زيادة بيان لهذا المعنى. وقال الشاعر في الصرف: الواردون وتيم في ذرا سباً * قد عض أعناقهم جلد الجواميس وقال آخر في غير الصرف:

من سباً الحاضرين مأرب إذ * يئنون من دون سيلها العرما

وقرأ قنبل وأبو حيوة والبخدري «لِسَبَّاً» بإسكان الهمزة. «في مساكنهم» قراءة العامة على الجمع، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم؛ لأن لهم مساكن كثيرة وليس بمسكن واحد. وقرأ إبراهيم وحمة وحفص «مسكنهم» موحداً؛ إلا أنهم فتحوا الكاف. وقرأ يحيى والأعمش والكسائي موحداً كذلك؛ إلا أنهم كسروا الكاف. قال النحاس: ومساكن في هذا أين؛ لأنه يجمع اللفظ والمعنى، فإذا قلت «مسكنهم» كان فيه تقديران: أحدهما - أن يكون واحداً يؤدي عن الجمع. والآخر - أن يكون مصدراً لا يثنى ولا يجمع؛ كما قال الله تعالى: «خَمَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ» ^(٢) بجاء بالسمع موحداً. وكذا «مَقْعِدٌ صِدْقٍ» ^(٣) و«مَسْكَنٌ» مثل مسجد؛ خارج عن القياس، ولا يوجد مثله إلا سماعا. «آيَةٌ» اسم كان؛ أي علامة دالة على قدرة الله تعالى على أن لهم خالفاً خلقهم، وأن كل الخلائق لو اجتمعوا على أن يُخرجوا من الخشبة ثمرة لم يمكنهم ذلك، ولم يهتدوا إلى اختلاف أجناس الثمار وألوانها وطعومها وروائحها وازهارها؛ وفي ذلك ما يدل على أنها لا تكون إلا من عالم قادر. «جَنَّتَانِ» يجوز

(٣) آية ٥٥ سورة القمر.

(٢) آية ٧ سورة البقرة.

(١) راجع ج ١٣ ص ١٨١

أن يكون بدلا من « آية » ، ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف ، فيوقف على هذا الوجه على « آية » وليس بتمام . قال الزجاج : أى الآية جنتان ، بختان رفع لأنه خبر ابتداء محذوف . وقال الفراء : رفع تفسيره للآية ، ويجوز أن تنصب « آية » على أنها خبر كان ، ويجوز أن تنصب الجنتين على الخبر أيضا في غير القرآن . وقال عبد الرحمن بن زيد : إن الآية التى كانت لأهل سبأ فى مساكنهم أنهم لم يروا فيها بعوضة قط ولا ذبابا ولا برغوثا ولا قملة ولا عقربا ولا حية ولا غيرها من الهوام ، وإذا جاءهم الركب فى ثيابهم القمل والدواب فإذا نظروا إلى بيوتهم ماتت الدواب . وقيل : إن الآية هى الجنتان كانت المرأة تمسح فيهما وعلى رأسها مكمل فيمتلئ من أنواع الفواكه من غير أن تمسها بيدها ، قاله قتادة . وروى أن الجنتين كانتا بين جبلين باليمن . قال سفيان : وجد فيهما قصران مكتوب على أحدهما نحن بنينا سلاطين فى سبعين خريفا دائنين ، وعلى الآخر مكتوب : نحن بنينا صرّواح ، مقيل وصرّاح ؛ فكانت إحدى الجنتين عن يمين الوادى والأخرى عن شماله . قال القشيري : ولم يرد جنتين اثنتين بل أراد من الجنتين يمنة ويسرة ؛ أى كانت بلادهم ذات بساتين وأشجار وثمار ؛ تستر الناس بظلالها . « كَلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ » أى قيل لهم كلوا ، ولم يكن ثمّ أمر ، ولكنهم تمكنوا من تلك النعم . وقيل : أى قالت الرسل لهم قد أباح الله تعالى لكم ذلك ؛ أى أباح لكم هذه النعم فاشكروه بالطاعة . « مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ » أى من ثمار الجنتين . « وَأَشْكُرُوا لَهُ » يعنى على ما رزقكم . « بَلَدٌ طَيِّبٌ » هذا كلام مستأنف ؛ أى هذه بلدة طيبة أى كثيرة الثمار . وقيل : خير سبخة . وقيل : طيبة ليس فيها هوام لطيب هوائها . قال مجاهد : هى صنعاء . « وَرَبِّ غُفُورٌ » أى والمنعم بها عليكم ربّ غفور يسترد ذنوبكم ؛ فجمع لهم بين مغفرة ذنوبهم وطيب بلدهم ولم يجمع ذلك لجميع خلقه . وقيل : إنما ذكر المغفرة مشيرا إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام . وقد مضى القول فى هذا فى أول « البقرة » . وقيل : إنما امتنّ عليهم بعفوه عن عذاب الاستئصال بتكذيب من كذبوه من سالف الأنبياء إلى أن استداموا الإصرار فأستؤصلوا .

(١) المكمل : شبه الزنبيل . (٢) راجع ج ١ ص ١٧٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِی أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (فَأَعْرَضُوا) يعنى عن أمره واتباع رسله بعد أن كانوا مسلمين . قال السدّى ووهب : بعث إلى أهل سبأ ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم . قال القشيري : وكان لهم رئيس يلقب بالحمار ، وكانوا في زمن الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : كان له ولد مات فرفع رأسه إلى السماء فبزق وكفر ، ولهذا يقال : أكفر من حمار . وقال الجوهري : وقولهم « أكفر من حمار » هو رجل من عاد مات له أولاد فكفر كفرا عظيما فلا يتر بارضه أحد إلا دعاه إلى الكفر ، فإن أجابه وإلا قتله . ثم لما سال السيل بجناتهم تفرقوا في البلاد ؛ على ما يأتى بيانه . ولهذا قيل في المثل : « تفرقوا أيادى سبأ » . وقيل : الأوس والخزرج منهم . (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ) والعَرِمُ فيما روى عن ابن عباس : السد ؛ فالتقدير : سَيْلُ السد العَرِم . وقال عطاء : العرم اسم الوادى . قتادة : العرم وادى سبأ ؛ كانت تجتمع إليه مسایل من الأودية ، قيل من البحر وأودية اليمن ؛ فردموا ردما بين جبيلين وجعلوا في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض ، فكانوا يسقون من الأعلى ثم من الثانى ثم من الثالث على قدر حاجاتهم ؛ فأخصبوا وكثرت أموالهم ، فلما كذبوا الرسل سلط الله عليهم الفأر فنقب الردم . قال وهب : كانوا يزعمون أنهم يحدون في علمهم وكهانتهم أنه ينحزب سدّهم فأرة فلم يتركوا فرجة بين صخرتين إلا ربطوا إلى جانبها هرّة ؛ فلما جاء ما أراد الله تعالى بهم أقبلت فأرة حمراء إلى بعض تلك الهرر فساورتها حتى استأنحرت عن الصخرة ثم وثبت ودخلت في الفرجة التي كانت عندها ونقبت السدّ حتى أوهته للسيل وهم لا يدرون ؛ فلما جاء السيل دخل تلك الخلل حتى بلغ السد وفاض الماء على أموالهم ففرقها ودفن بيوتهم . وقال الزجاج : العَرِمُ اسم الجرّد الذى نقب السكّر عليهم ، وهو الذى يقال له الخلد — وقاله قتادة أيضا — فنسب السيل إليه لأنه بسببه . وقد قال ابن الأعرابي أيضا : العَرِمُ من

أسماء الفار . وقال مجاهد وابن أبي نجيح : العَرِم ماء أحمر أرسله الله تعالى في السد فشقه وهدمه . وعن ابن عباس أيضا أن العرم المطر الشديد . وقيل العَرِم بسكون الراء . وعن الضحاك كانوا في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام . وقال عمرو بن شُرحبيل : العرم المُسَنَّة ؛ وقاله الجوهري ، قال : ولا واحد لها من لفظها ، ويقال واحدها عَرمَة . وقال محمد بن يزيد : العرم كل شيء حاجزين شيئين ، وهو الذي يسمى السَّكْر ، وهو جمع عرمة . النحاس : وما يجتمع من مطر بين جبلين وفي وجهه مُسَنَّة فهو العرم ، والمُسَنَّة هي التي يسميها أهل مصر الجسر ؛ فكانوا يفتحونها إذا شاءوا فإذا رويت جنتاهم سدوها . قال الهروي : المُسَنَّة الضفيرة تبنى للسيل ترده ؛ سُمِّيت مُسَنَّة لأن فيها مفايح الماء . وروى أن العرم سد بنته بَلْقِيس صاحبة سليمان عليه الصلاة والسلام ، وهو المُسَنَّة بلغة حمير ، بنته بالصخر والقار ، وجعلت له أبوابا ثلاثة بعضها فوق بعض ؛ وهو مشتق من العَرَامَة وهي الشدة ؛ ومنه : رجل عارم ، أي شديد ، وعَرَمَت العظم أَعْرِمَهُ وأَعْرَمَهُ عَرَمًا إذا عَرَقْتَهُ ، وكذلك عَرَمَت الإبل الشجر أي نالت منه . والعُرام بالضم : العراق من العظم والشجر . وتعزمت العظم تعزمت . وصبي عارم بين العُرام (بالضم) أي شرس . وقد عرم يعرم ويعرم عرامة (بالفتح) . والعَرِم العارم ؛ عن الجوهري .

قوله تعالى : (وَبَدَّلْنَاهُمْ بِحَبْنَتِهِمْ جَنَّاتٍ ذَوَاتِى أَكْلٍ نَخِيطُ) وقرأ أبو عمرو (أَكْلٍ نَخِيطُ) بغير تنوين مضافا . قال أهل التفسير والخليل : النخط الأراك . الجوهري : النخط ضرب من الأراك له حمل يؤكل . وقال أبو عبيدة : هو كل شجر ذى شوك فيه مرارة . الزجاج : كل نبت فيه مرارة لا يمكن أكله . المبرد : النخط كل ما تغير إلى ما لا يشتهى . واللبن نخط إذا حمض . والأولى عنده في القراءة « ذَوَاتِى أَكْلٍ نَخِيطُ » بالتنوين على أنه نعت لـ « أَكْلٍ » أو بدل منه ؛ لأن الأكل هو النخط بعينه عنده ، فأما الإضافة فباب جوازها أن يكون

(١) في بعض نسخ الأصل : « الحبس » ، والحبس (بكسر الحاء) : حجارة أو خشب تبنى في مجرى الماء لتحسسه كي يشرب القوم ويسقوا مواهلهم ، والجمع أحباس .

تقديرها ذواتى أكل حموضة أو أكل مرارة . وقال الأخفش : والإضافة أحسن في كلام العرب ؛ نحو قولهم : ثوبٌ نَزَّ . والنمط : اللبن الحامض . وذكر أبو عبيد أن اللبن إذا ذهب عنه حلاوة الحلب ولم يتغير طعمه فهو سامط ، وإن أخذ شيئاً من الريح فهو خامط ونحيط ، فإن أخذ شيئاً من طعم فهو مُمَحَّل ، فإذا كان فيه طعم الحلاوة فهو قُوْهٌ ^(١) . وتخط الفحل : هَدَر . وتخط فلان أى غضب وتكبر . وتخط البحر أى التطم . ونحطت الشاة أنحطها نَحْطًا ، إذا نزع جلودها وشويتها فهي [نحيط] فإن نزع شعرها وشويتها فهي [سميط] ^(٢) . والنمطة : النمر التى قد أخذت ريح الإدراك كريح التفاح ولم تُدرك بعد . ويقال هى الحامضة ؛ قاله الجوهري . وقال القتيبي في أدب الكاتب : يقال للحامضة نمطة ، ويقال : النمطة التى قد أخذت شيئاً من الريح ؛ وأنشد :

عُقَارُ كَيْاءِ النَّيِّ لَيْسَتْ بِنَمْطَةٍ * وَلَا خَلَّةٍ يَكْوِي الشُّرُوبَ شِهَابُهَا ^(٣)

﴿ وَأَنْثِل ﴾ قال الفراء : هو شبيه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه طولاً ؛ ومنه اتخذ منبر النبي صلى الله عليه وسلم ، ولأنثل أصول غليظة يتخذ منه الأبواب ، وورقه كورق الطرفاء ، الواحدة أنثلة والجمع أنثلات . وقال الحسن : الأنثل الخشب . قتادة : هو ضرب من الخشب يشبه الطرفاء رأيتُه بَقِيد . وقيل هو السَّمُر . وقال أبو عبيدة : هو شجر النَّضَار . [النضار : الذهب . والنضار : خشب يعمل منه قصاع ؛ ومنه : قدح نضار] ^(٤) . ﴿ وَشَيْءٌ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴾ قال الفراء : هو السَّمُر ؛ ذكره النحاس . وقال الأزهري : السدر من الشجر سَدْرَان : بَرَى لا ينتفع به ولا يصلح ورقه للغسول وله ثمر عَفِص لا يؤكل ، وهو الذى يسمى الضال . والثانى — سدر ينبت على الماء وثمره النبق وورقه غَسُول يشبه شجر العناب . قال قتادة : بينما شجر القوم من خير شجر إذ صيره الله تعالى من شر الشجر بأعمالهم ، فأهلك أشجارهم المشمرة

(١) في المخصص لابن سبيد : « ... فهو قوهة صاحب العين : قوهة بالفاء » . وفي كتب اللغة « القوهة بالضم » : اللبن تغير قليلاً وفيه حلاوة . والقوهة (كقبرة) : اللبن فيه طعم الحلاوة . (٢) ما بين المربعين ساقط في نسخ الأصل . وهو من كتب اللغة . (٣) الخلة : التى جاوزت القدر فخرجت من حال الخمر إلى حال الحموضة والخل . والشروب : النداء . يقول : هى فى لون اللحم النيى . (٤) ما بين المربعين ساقط فى بعض نسخ الأصل .

وأثبت بدلها الأراك والطرفاء والسدر - القشيري - : وأشجار البوادي لا تسمى جنة وبستانا ولكن لما وقعت الثانية في مقابلة الأولى أطلق لفظ الجنة ؛ وهو كقوله تعالى : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ^(١) » . ويحتمل أن يرجع قوله « قَلِيلٌ » إلى جملة ما ذكر من الخط والأثمل والسدر .

قوله تعالى : ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا) أى هذا التبديل جزاء كفرهم . وموضع « ذلك » نصب ؛ أى جزيناهم ذلك بكفرهم . (وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ) قراءة العامة « يُجْزَى » بياء مضمومة وزاى مفتوحة ، « الْكَفُورُ » رفعا على ما لم يسم فاعله . وقرأ يعقوب وحفص وحمزة والكسائي : « يُجْزَى » بالنون وكسر الزاى ، « الْكَفُورَ » بالنصب ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . قالوا : لأن قبله « جَزَيْنَهُمْ » ولم يقل جُوزُوا . النحاس : والأمر في هذا واسع ، والمعنى فيه بين ، ولو قال قائل : خلق الله تعالى آدم صلى الله عليه وسلم من طين ، وقال آخر : خلق آدم من طين ، لكان المعنى واحدا .

مسألة — في هذه الآية سؤال ليس في هذه السورة أشد منه ، وهو أن يقال : لم خص الله تعالى المجازاة بالكفور ولم يذكر أصحاب المعاصي ؟ فتكلم العلماء في هذا ؛ فقال قوم : ليس يُجْزَى بهذا الجزاء الذى هو الاصطلام والإهلاك إلا من كفر . وقال مجاهد : يجازى بمعنى يعاقب ؛ وذلك أن المؤمن يكفر الله تعالى عنه سيئاته ، والكافر يجازى بكل سوء عمله ؛ فالمؤمن يُجْزَى ^(٢) ولا يُجْزَى لانه يثاب . وقال طاوس : هو المناقشة في الحساب ، وأما المؤمن فلا يناقش الحساب . وقال قُطْرُب : خلاف هذا ؛ فجعلها في أهل المعاصي غير الكفار ، وقال : المعنى على من كفر بالنعمة وعمل بالكبائر . النحاس : وأولى ما قيل في هذه الآية وأجل ما روى فيها أن الحسن قال مثلا بمثل . وعن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) آية ٤ سورة الشورى . (٢) الاصطلام : الاستئصال . (٣) في نسخ الأصل : « لا يثاب » .

يقول : « من حوسب هلك » فقلت : يا نبي الله ، فأين قوله جل وعزّ « فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا » ؟ قال : « إنما ذلك العرض ومن نوقش الحساب هلك » . وهذا إسناد صحيح .
 وشرحه : أن الكافر يكافأ على أعماله ويحاسب عليها ويحبط ما عمل من خير ؛ ويبين هذا قوله تعالى في الأول « ذَلِكَ بِحَزْنِهِمْ إِمَّا كَفَرُوا » وفي الثاني « وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ » ومعنى « يُجَازَى » يكافأ بكل عمل عمله ، ومعنى « بحزنيهم » وفيهم ؛ فهذا حقيقة اللغة ، وإن كان « جازى » يقع بمعنى « جرى » مجازا .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُورَى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ((وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُورَى ظَاهِرَةً)) قال الحسن : يعني بين اليمن والشام . والقرى التي بورك فيها : الشام والأردن وفلسطين . والبركة : قيل إنها كانت أربعة آلاف وسبعائة قرية ، بورك فيها بالشجر والتمر والماء . ويحتمل أن يكون « بَارَكْنَا فِيهَا » بكثرة العدد . ((قُورَى ظَاهِرَةً)) قال ابن عباس : يريد بين المدينة والشام . وقال قتادة : معنى « ظاهرة » متصلة على الطريق ، يغسّدون فيقبلون في قرية ويروحون فيبيتون في قرية . وقيل : كان على كل ميل قرية بسوق ، وهو سبب أمن الطريق . قال الحسن : كانت المرأة تخرج معها مغزها وعلى رأسها مِغْطَلُهَا ثم تلتقي بمغزها فلا تأتي بيتها حتى يمتلئ مِغْطَلُهَا من كل الثمار ؛ فكان ما بين الشام واليمن كذلك . وقيل « ظاهرة » أى مرتفعة ؛ قاله المبرد . وقيل : إنما قيل لها « ظاهرة » لظهورها ؛ أى إذا خرجت من هذه ظهرت لك الأخرى ؛ فكانت قرى ظاهرة أى معروفة ؛ يقال : هذا أمر ظاهر أى معروف . ((وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ)) أى جعلنا السير بين قراهم وبين القرى التي باركنا فيها سَيْرًا مقدرا من منزل إلى منزل ، ومن قرية إلى قرية ؛ أى جعلنا بين كل قريتين نصف يوم حتى يكون المقيط في قرية والمبيت في قرية أخرى . وإنما يبالغ الإنسان في السير لعدم الزاد والماء

ونخوف الطريق ، فإذا وجد الزاد والأمن لم يحمل على نفسه المشقة ونزل أينما أراد . ﴿ سِيرُوا فِيهَا ﴾ أى وقلنا لهم سيروا فيها ، أى فى هذه المسافة فهو أمر تمكين ؛ أى كانوا يسيرون فيها إلى مقاصدهم إذا أرادوا آمنين ؛ فهو أمر بمعنى الخبر ، وفيه إضمار القول . ﴿ لِيَأْتِي وَيَأْتِيَا ﴾ ظرفان ﴿ آمِنِينَ ﴾ نصب على الحال . وقال « ليأتى وأياماً » بالفظ النكرة تنبيهاً على قصر أسفارهم ؛ أى كانوا لا يحتاجون إلى طول السفر لوجود ما يحتاجون إليه . قال قتادة : كانوا يسيرون غير خائفين ولا جياع ولا ظماء ، وكانوا يسيرون مسيرة أربعة أشهر فى أمان لا يحرك بعضهم بعضاً ، ولو لقي الرجل قاتل أبيه لا يحتركه .

قوله تعالى : ﴿ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَرَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا ﴾ لما بطروا وطغوا وسموا الراحة ولم يصبروا على العافية تمنوا طول الأسفار والكدح فى المعيشة ؛ كقول بنى إسرائيل « فَأَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتِجُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا » الآية . ^(١) وكالنضر بن الحارث حين قال « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ » ^(٢) فأجابه الله تبارك وتعالى ، وقُتل يوم بدر بالسيف صبراً ؛ فكذلك هؤلاء تبددوا فى الدنيا ومزقوا كل ممزق ، وجعل بينهم وبين الشام فلوات ومفاوز يركبون فيها الرواحل ويتزودون الأزواد . وقراءة العامة « رَبَّنَا » بالنصب على أنه نداء مضاف ، وهو منصوب لأنه مفعول به ؛ لأن معناه : ناديت ودعوت . « بَعْدَ » سألوا المبالغة فى أسفارهم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيص وهشام عن ابن عاصم « رَبَّنَا » كذلك على الدعاء « بَعْدَ » من التبعيد . النحاس : وباعد وبعء واحد فى المعنى ؛ كما تقول : قارب وقرب . وقرأ أبو صالح ومحمد بن الحنفية وأبو العالية ونصر بن عاصم

(١) آية ٦١ سورة البقرة . (٢) آية ٣٢ سورة الأنفال . (٣) يقال للرجل إذا شدت يده

ورجله أو أمسكه رجل آخر حتى يضرب عنقه أو حبس على القتل حتى يقتل : قتل صبراً .

ويعقوب ويروى عن ابن عباس «رَبَّنَا» رفعاً «بَاعَدَ» بفتح العين والدال على الخبر؛ تقديره :
لقد باعد ربنا بين أسفارنا ؛ كأن الله تعالى يقول قَرَّبْنَا لَهُمْ أسفارهم فقالوا أَشْرًا وَبَطْرًا لقد
بُوعِدَتْ علينا أسفارنا . واختار هذه القراءة أبو حاتم قال : لأنهم ما طلبوا التباعد إنما
طلبوا أقرب من ذلك القرب بَطْرًا وعجبا مع كفرهم . وقراءة يحيى بن يعمر وعيسى بن عمر
وتروى عن ابن عباس «ربنا بعد بين أسفارنا» بشد العين من غير ألف ، وفسرها ابن عباس
قال : شكوا أن ربهم باعد بين أسفارهم . وقراءة سعيد بن أبي الحسن أنى الحسن البصرى
«رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أسفارنا» . «رَبَّنَا» نداء مضاف ، ثم أخبروا بعد ذلك فقالوا : «بَعْدَ بَيْنِ
أسفارنا» ورفع «بين» بالفعل ؛ أى بعدما يتصل بأسفارنا . وروى الفراء وأبو إسحاق قراءة
سادسة مثل التى قبلها فى ضم العين إلا أنك تنصب «بين» على أنه ظرف ، وتقديره فى العربية :
بعد سيرنا بين أسفارنا . النحاس : وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجوز أن يقال أحدها
أجود من الأخرى ؛ كما لا يقال ذلك فى أخبار الآحاد إذا اختلفت معانيها ، ولكن خبر عنهم
أنهم دعوا ربهم أن يبعد بين أسفارهم بَطْرًا وَأَشْرًا ، وخبر عنهم أنهم لما فعل ذلك بهم خبروا
به وشكوا ، كما قال ابن عباس . «وَلَمَّا أَنفُسَهُمْ» أى بكفرهم «فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ»
أى يتحدث بأخبارهم ؛ وتقديره فى العربية : ذوى أحاديث . «وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ» أى
لما لحقهم ما لحقهم تفرقوا وتمزقوا . قال الشعبي : فالحقت الأنصار بيثرب وغسان بالشام ،
والأسد بعُمان ، وخزاعة بتهامة ؛ وكانت العرب تضرب بهم المثل فتقول : تفرقوا أيدى سبا
وأيدى سبا ؛ أى مذاهب سبا وطرقها . «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ» الصبار
الذى يصبر عن المعاصى ؛ وهو تكثير صابر يمدح بهذا الاسم . فإن أردت أنه صبر عن المعصية
لم يستعمل فيه إلا صبار عن كذا . «شَكُورٍ» لنعمه ؛ وقد مضى هذا المعنى فى «البقرة» .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْرَاهِيمُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا

مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ﴾ فيه أربع قراءات : قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو وآبن كثير وآبن عامر ويروى عن مجاهد « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ » بالتخفيف « إِبْلِيسُ » بالرفع « ظَنَّهُ » بالنصب ؛ أى فى ظنه . قال الزجاج : وهو على المصدر ؛ أى صدق عليهم ظنا ظنه إذ صدق فى ظنه ؛ فنصب على المصدر أو على الظرف . وقال أبو عليّ : « ظَنَّهُ » نصب لأنه مفعول به ؛ أى صدق الظن الذى ظنه إذ قال : « لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ » وقال : « لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » ؛ ويجوز تعدية الصدق إلى المفعول به ، ويقال : صدق الحديث ، أى فى الحديث . وقرأ ابن عباس ويحيى بن وثّاب والأعمش وعاصم وحمة والكسائيّ « صدق » بالتشديد « ظَنَّهُ » بالنصب بوقوع الفعل عليه . قال مجاهد : ظن ظنا فكان كما ظن فصدق ظنه . وقرأ جعفر بن محمد وأبو الهجّاج « صدق عليهم » بالتخفيف « إِبْلِيسَ » بالنصب « ظَنَّهُ » بالرفع . قال أبو حاتم : لا وجه لهذه القراءة عندى ، والله تعالى أعلم . وقد أجاز هذه القراءة الفراء وذكرها الزجاج وجعل الظن فاعل « صدق » « إِبْلِيسَ » مفعول به ؛ والمعنى : أن إبليس سؤل له ظنه فيهم شيئا فصدق ظنه ؛ فكأنه قال : ولقد صدّق عليهم ظن إبليس و « على » متعلقة بـ « صدق » ؛ كما تقول : صدقت عليك فيما ظننته بك ، ولا تتعلق بالظن لاستحالة تقديم شيء من الصلة على الموصول . والقراءة الرابعة « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ » برفع إبليس والظن ، مع التخفيف فى « صدق » على أن يكون ظنه بدلا من إبليس وهو بدل الاشتغال . ثم قيل : هذا فى أهل سبا ؛ أى كفروا وغيروا وبدلوا بعد أن كانوا مسلمين إلا قوما منهم آمنوا برسولهم . وقيل : هذا عام ؛ أى صدق إبليس ظنه على الناس كلهم إلا من أطاع الله تعالى ؛ قاله مجاهد . وقال الحسن : لما أهبط آدم عليه السلام من الجنة ومعه حواء وهبط إبليس قال إبليس : أما إذ أصبحت من الأبوين ما أصبحت فالدرية أضعف وأضعف ! فكان ذلك ظنا من إبليس ؛ فأنزل الله تعالى : « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ » . وقال ابن عباس : إن إبليس قال : خلقت من نار وخلق آدم من طين

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل وكتاب إعراب القرآن للنحاس . وفى البعض الآخر : « أبو الهياج » . وفى روح المعاني والبحر المحيط : « أبو الهجّاج » .

والنار تحرق كل شيء ■ لَّا حَتِّكَ دُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا « فصدق ظنه عليهم . وقال زيد بن أسلم :
 إن إبليس قال يا رب أرأيت هؤلاء الذين كرمتهم وشرقتهم وفضلتهم على لا تجد أكثرهم
 شاكرين ؟ ظنا منه فصدق عليهم إبليس ظنه . وقال الكلبي : إنه ظن أنه إن أغواهم أجابوه
 وإن أضلهم أطاعوه ؛ فصدق ظنه . (فَاتَّبَعُوهُ) قال الحسن : ما ضربهم بسوط ولا بعصا
 وإنما ظن ظنا فكان كما ظن بوسوسته . (إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) نصب على الاستثناء ؛ وفيه
 قولان : أحدهما أنه يراد به بعض المؤمنين ، لأن كثيرا من المؤمنين من يذنب وينقاد لإبليس
 في بعض المعاصي ؛ أي ماسلم من المؤمنين أيضا إلا فريق وهو المعنى بقوله تعالى : « إِنَّ عِبَادِي
 لَئِيسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » . فأما ابن عباس فعنه أنه قال : هم المؤمنون كلهم ؛ فـ «مِنْ»
 على هذا للتبيين لا للتبعض ؛ فإن قيل كيف علم إبليس صدق ظنه وهو لا يعلم الغيب ؟
 قيل له : لما نفذ له في آدم ما نفذ غلب على ظنه أنه ينفذ له مثل ذلك في ذريته ، وقد وقع
 له تحقيق ما ظن . وجواب آخر وهو ما أجيب من قوله تعالى : « وَاسْتَفِيزُوا مِنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْهُمْ
 يَصُوتُكُمْ وَأَجَلِبْ عَلَيْهِمْ بِحَبْلِكَ وَرَجَلِكِ » (١) فأعطى القوة والاستطاعة ، فظن أنه يملكهم كلهم
 بذلك ، فلما رأى أنه تاب على آدم وأنه سيكون له نسل يتبعونه إلى الجنة وقال « إِنَّ عِبَادِي
 لَئِيسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ » علم أن له تبعا ولآدم تبعا ، فظن أن تبعة
 أكثر من تبع آدم ؛ لما وُضع في يديه من سلطان الشهوات ، ووضعت الشهوات في أجواف
 الآدميين ، فخرج على ما ظن حيث نفخ فيهم وزين في أعينهم تلك الشهوات ، ومدّهم
 إليها بالأمان والخدائع ، فصدق عليهم الظن الذي ظنه ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ
 بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : « وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ » أي لم يقهرهم إبليس على الكفر ،
 وإنما كان منه الدعاء والترتين . والسلطان : القوة . وقيل المجبة ؛ أي لم تكن له حجة يستتبعهم

بها، وإنما اتبعوه بشهوة وتقليد وهوى نفس، لا عن حجة ودليل. ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ﴾ يريد علم الشهادة الذى يقع به الثواب والعقاب، فأما الغيب فقد علمه تبارك وتعالى. ومذهب الفزاء أن يكون المعنى: إلا لنعلم ذلك عندهم؛ كما قال: «أين شركائى» على قولكم وعندهم، وليس قوله «إِلَّا لِنَعْلَمَ» جواب «وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ» فى ظاهره إنما هو محمول على المعنى؛ أى وما جعلنا له سلطانا إلا لنعلم؛ فالاستثناء منقطع، أى لاسطان له عليهم ولشكا ابتليناهم بوسوسته لنعلم؛ فـ «إلا» بمعنى لكن. وقيل هو متصل؛ أى ما كان له عليهم من سلطان، غير أننا سلطنا عليهم لئتم الابتلاء. وقيل: «كَانَ» زائدة؛ أى وماله عليهم من سلطان؛ كقوله: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» أى أنتم خير أمة. وقيل: لما اتصل طرف منه بقصة سبأ قال: وما كان لإبليس على أولئك الكفار من سلطان. وقيل: وما كان له فى قضائنا السابق سلطان عليهم. وقيل: «إِلَّا لِنَعْلَمَ» إلا لنظهر؛ وهو كما تقول: النار تحرق الحطب، فيقول آخر لا بل الحطب يحرق النار، فيقول الأول تعال حتى نجرب النار والحطب لنعلم أيهما يحرق صاحبه؛ أى لنظهر ذلك وإن كان معلوما لهم ذلك. وقيل: إلا لتعلموا أتم. وقيل: أى ليعلم أولياؤنا والملائكة؛ كقوله «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» أى يحاربون أولياء الله ورسوله. وقيل: أى ليميز؛ كقوله «لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ» وقد مضى هذا المعنى فى «البقرة» وغيرها. وقرأ الزهرى ^(١) «إِلَّا لِنَعْلَمَ» على ما لم يسم فاعله. ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ﴾ أى أنه عالم بكل شيء. وقيل: يحفظ كل شيء على العبد حتى يجازيه عليه.

قوله تعالى: قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مَنْ ظَهِيرٌ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى هذا الذى مضى ذكره من أمر داود وسليمان وقصة سبأ من آثار قدرى ، فقل يا محمد لهؤلاء المشركين هل عند شركائكم قدرة على شيء من ذلك . وهذا خطاب توبيخ ، وفيه إضمار : أى ادعوا الذين زعتم أنهم آلهة لكم من دون الله لتنفعكم أو لتدفع عنكم ما قضاه الله تبارك وتعالى عليكم ؛ فإنهم لا يملكون ذلك ، ﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴾ أى ما لله من هؤلاء من معين على خلق شيء ، بل الله المنفرد بالإيجاد ؛ فهو الذى يُعبد ۝ وعبادة غيره محال .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٢٣﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ ﴾ أى شفاعاة الملائكة وغيرهم . ﴿ عِنْدَهُ ﴾ أى عند الله . ﴿ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ قراءة العامة « أَذِنَ » بفتح الهمزة ؛ لذكر الله تعالى أولا . وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي « أَذِنَ » بضم الهمزة على ما لم يسم فاعله . والاذن هو الله تعالى . و« مَنْ » يجوز أن ترجع إلى الشافعين ، ويجوز أن ترجع إلى المشفوع لهم . ﴿ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ قال ابن عباس : خُلِّيَ عن قلوبهم الفزع ، فُطِرْب : أخرج ما فيها من الخوف . مجاهد : كشف عن قلوبهم الغطاء يوم القيامة ؛ أى إن الشفاعة لا تكون من أحد من هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصنام ؛ إلا أن الله تعالى يأذن للأنبيا والملائكة في الشفاعة وهم على غاية الفزع من الله ؛ كما قال : « وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ » . والمعنى : أنه إذا أذن لهم في الشفاعة وورد عليهم كلام الله فزعوا ؛ لما يقترب بتلك الحال من الأمر الهائل والخوف أن يقع في تنفيذ ما أذن لهم فيه تقصير ، فإذا سُرِّيَ عنهم قالوا للملائكة فوقهم وهم الذين يوردون عليهم الوحي بالإذن : ﴿ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ﴾ أى ماذا أمر الله به ؛ فيقولون لهم ﴿ قَالُوا الْحَقُّ ﴾ وهو أنه أذن لكم في الشفاعة للمؤمنين . ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ فله أن يحكم في عبادته بما

يريد . ثم يجوز أن يكون هذا إذناً لهم في الدنيا في شفاعة أقوام ، ويجوز أن يكون في الآخرة . وفي الكلام إضمار ، أى ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ففزع لما ورد عليه من الإذن تهيئاً لكلام الله تعالى ، حتى إذا ذهب الفزع عن قلوبهم أجاب بالانقياد . وقيل : هذا الفزع يكون اليوم للملائكة في كل أمر يأمر به الرب تعالى ، أى لا تنفع الشفاعة إلا من الملائكة الذين هم اليوم فزعون ، مطيعون لله تعالى دون الجمادات والشياطين . وفي صحيح الترمذى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قضى الله في السماء أمراً ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعاً لقوله كأنها سلسلة على صفوان^(١) فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير — قال — والشياطين بعضهم فوق بعض " قال : حديث حسن صحيح . وقال الثَّوَالِيسُ بن سَمْعَانَ قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله إذا أراد أن يوحى بالأمير تكلم بالوحى أخذت السموات منه رجفة أو رجعة شديدة خوفاً من الله تعالى فإذا سمع أهل السموات ذلك صَعِقُوا وَنَحَرُوا لله تعالى سجداً فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما أراد ثم يترجم جبريل بالملائكة كلما مر بسماة سألته ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلى الكبير — قال — فيقول كلهم كما قال جبريل فينتهى جبريل بالوحى حيث أمره الله تعالى " . وذكر البيهقي عن ابن عباس في قوله تعالى « حتى إذا فُزِعَ عن قلوبهم » قال : كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحى ، وكان إذا نزل الوحى سمع له صوت كإمرار السلسلة على الصفوان ، فلا ينزل على أهل سماء إلا صَعِقُوا فإذا فُزِعَ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير ، ثم يقول يكون العام كذا ويكون كذا فيجدونه كذلك ، فلما بعث الله محمداً الكهنة والكهنة الناس [يقولون] يكون العام كذا وكذا فيجدونه كذلك ، فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم دُحِرُوا بالشَّهَبِ فقالت العرب حين لم تخبرهم الجن بذلك : هلك من في السماء ، فجعل صاحب الابل ينحر كل يوم بعيراً ، وصاحب البقر ينحر كل يوم بقرة ،

(١) الصفوان : الصخر الأملس .

وصاحب الغنم ينحر كل يوم شاة؛ حتى أسرعوا في أموالهم فقالت ثقيف وكانت أعقل العرب :
أيها الناس ! أمسكوا على أموالكم ، فإنه لم يمت من في السماء ، وإن هذا ليس بانتثار ، أستم
ترون معالمكم من النجوم كما هي والشمس والقمر والليل والنهار ! قال فقال إبليس : لقد
حدث في الأرض اليوم حدث ، فأتوني من تربة كل أرض فأتوه بها ، فجعل يَسْمُهَا فلما شم
تربة مكة قال من ها هنا جاء الحدث ؛ فنصتوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث .
وقد مضى هذا المعنى مرفوعا مختصرا في سورة « الحجر »^(١) ، ومعنى القول أيضا في رميهم
بالشهب وإحراقهم بها ، ويأتي في سورة « الجن » بيان ذلك إن شاء الله تعالى . وقيل :
إنما يفزعون من قيام الساعة . وقال الكلبي وكعب : كان بين عيسى ومحمد عليهما السلام فترة
خمسمائة وخمسون سنة لا يجيء فيها الرسل ؛ فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم كلم
الله تعالى جبريل بالرسالة ، فلما سمعت الملائكة الكلام ظنوا أنها الساعة قد قامت ، فصعقوا
مما سمعوا ، فلما انحدر جبريل عليه السلام جعل يمر بكل سماء فيكشف عنهم فيرفعون رؤوسهم
ويقول بعضهم لبعض ما ذا قال ربكم فلم يدروا ما قال ولكنهم قالوا قال الحق وهو العلي
الكبير ؛ وذلك أن محمدا عليه السلام عند أهل السموات من أشراط الساعة . وقال الضحاك :
إن الملائكة المعقبات الذين يختلفون إلى أهل الأرض يكتبون أعمالهم ، يرسلهم الرب تبارك
وتعالى ، فإذا انحدروا سمع لهم صوت شديد فيحسب الذين هم أسفل من الملائكة أنه من
أمر الساعة ، فيخرون سُجَّدًا وَيَصْعَقُونَ حتى يعلموا أنه ليس من أمر الساعة . وهذا تنبيه
من الله تعالى وإخبار أن الملائكة مع اصطفاؤهم ورفعتهم لا يمكنهم أن يشفعوا لأحد حتى يؤذن
لهم ، فإذا أذن لهم وسمعوا صَعِقُوا ، وكان هذه حالهم ، فكيف تشفع الأصنام أو كيف تؤملون
أنتم الشفاعة ولا تعترفون بالقيامة . وقال الحسن وابن زيد ومجاهد : حتى إذا كشف الفزع
عن قلوب المشركين . قال الحسن ومجاهد وابن زيد : في الآخرة عند نزول الموت إقامة
للحجة عليهم قالت الملائكة لهم : ماذا قال ربكم في الدنيا قالوا الحق وهو العلي الكبير ؛ فأقروا

(١) راجع ج ١٠ ص ١٠٠ .

حين لا ينفعهم الإقرار؛ أى قالوا قال الحق . وقراءة العامة « فَرَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ » . وقرأ ابن عباس « فَرَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ » مسمى الفاعل وفاعله ضمير يرجع إلى اسم الله تعالى . ومن بناءه للفعول فالجار والمجرور فى موضع رفع ، والفعل فى المعنى لله تبارك وتعالى . والمعنى فى القراءتين : أزيل الفزع عن قلوبهم ؛ حسبما تقدم بيانه . ومثله : أشكاه ، إذا أزال عنه ما يشكوه . وقرأ الحسن « فَرَّعَ » مثل قراءة العامة ؛ إلا أنه خفف الزاى ، والجار والمجرور فى موضع رفع أيضا ؛ وهو كقولك : انصرف عن كذا إلى كذا . وكذا معنى « فَرَّغَ » بالراء والغين المعجمة والتخفيف غير مسمى الفاعل ؛ رويت عن الحسن أيضا وقتادة . وعنهما أيضا « فَرَّغَ » بالراء والغين المعجمة مسمى الفاعل ؛ والمعنى : فرغ الله تعالى قلوبهم أى كشف عنها ؛ أى فرغها من الفزع والخوف ؛ وإلى ذلك يرجع البناء للفعول على هذه القراءة . وعن الحسن أيضا « فَرَّغَ » بالتشديد .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) لما ذكر أن آلهتهم لا يملكون مثقال ذرة مما يقدر عليه الرب قزر ذلك فقال : قل يا محمد للمشركين « مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى من يخلق لكم هذه الأرزاق الكائنة من السموات ؛ أى عن المطر والشمس والقمر والنجوم وما فيها من المنافع . « والأرض » أى الخارجة من الأرض عن الماء والنبات — أى لا يمكنهم أن يقولوا هذا فعل آلهتنا — فيقولون لا ندرى ، فقل إن الله يفعل ذلك الذى يعلم ما فى نفوسكم . وإن قالوا : إن الله يرزقنا فقد تقررت الحجة بأنه الذى ينبغى أن يعبد . (وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) هذا على وجه الإنصاف فى الحجة ؛ كما يقول القائل : أحدا كاذب ، وهو يعلم أنه صادق وأن صاحبه كاذب . والمعنى : ما نحن وأنتم على أمر واحد ، بل على أمرين متضادين ، وأحد الفريقين مهتد وهو نحن والآخرون ضالّ وهو أنتم ؛

فكذبهم بأحسن من تصريح التكذيب ؛ والمعنى : أتم الضالون حين أشركتم بالذي يرزقكم من السموات والأرض . « أو إياكم » معطوف على اسم « إن » ولو عطف على الموضع لكان « أو أتم » ويكون « لعل هدى » للاول لا غير . وإذا قلت : « أو إياكم » كان للثاني أولى ، وحذفت من الأول ، ويجوز أن يكون للاول ، وهو اختيار المبرد ، قال : ومعناه معنى قول المستبصر لصاحبه على صحة الوعيد والاستظهار بالحجة الواضحة : أحدنا كاذب ، وقد عرف المعنى ؛ كما تقول : أنا أفعل كذا وتفعل أنت كذا وأحدنا مخطئ ، وقد عرف أنه هو المخطئ ، فهكذا « وإنا أو إياكم لعل هدى أو في ضلال مبين » . و « أو » عند البصريين على بابها وليست للشك ، لكنها على ما تستعمله العرب في مثل هذا إذا لم يرد الخبر أن يبين وهو عالم بالمعنى . وقال أبو عبيدة والفسراء : هي بمعنى الواو ، وتقديره : وإنا على هدى وإياكم في ضلال مبين . وقال جرير :

أثعلبة الفوارس أو رياحا * عدلت بهم طهيّة والربابا^(١)

يعنى : أثعلبة ورياحا . وقال آخر :

فلما أشد أمر الحرب فينا * تأملنا رياحا أو رزاما

قوله تعالى : قُلْ لَا تُسْعَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُنْعَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا) أى اكتسبنا ، (وَلَا تُسْأَلُ) نحن أيضا (عَمَّا تَعْمَلُونَ) أى إنما أقصد بما أدعوكم إليه الخير لكم ، لا أنه ينالني ضرر كفركم ؛ وهذا كما قال : « لَكُمْ دِينُكُمْ وَدِينِ » والله مجازى الجميع . فهذه آية مهادنة ومتاركة ، وهى منسوخة بالسيف . وقيل : نزل هذا قبل آية السيف .

قوله تعالى : قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾

(١) رواية الديوان وكتاب سيويه : « والحشابة » .

قوله تعالى ﴿ قُلْ يَجْعَلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَا رُبَّنَا ﴾ يريد يوم القيامة ﴿ ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ﴾ أى يقضى فيثيب المهتدى ويعاقب الضال ﴿ وَهُوَ الْفَتَّاحُ ﴾ أى القاضى بالحق ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بأحوال الخلق . وهذا كله منسوخ بآية السيف .

قوله تعالى : قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ ﴾ يكون « أرونى » هنا من رؤية القلب ، فيكون « شركاء » المفعول الثالث ، أى عرفونى هذه الأصنام والأوثان التى جعلتموها شركاء لله عز وجل ، وهل شاركت فى خلق شىء ، فبينوا ما هو ؟ وإلا فلم تعبدونها . ويجوز أن تكون من رؤية البصر ، فيكون « شركاء » حالا . ﴿ كَلَّا ﴾ أى ليس الأمر كما زعمتم . وقيل : إن « كَلَّا » ردّ لجوابهم المحذوف ، كأنه قال : أرونى الذين ألحقتهم به شركاء . قالوا : هى الأصنام . فقال كَلَّا ؛ أى ليس له شركاء ﴿ بل هو الله العزيز الحكيم ﴾ .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٨﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَفْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغْنُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ أى وما أرسلناك إلا للناس كافة أى عامة ؛ ففى الكلام تقديم وتأخير . وقال الزجاج : أى وما أرسلناك إلا جامعا للناس بالإنذار والإبلاغ . والكافة بمعنى الجامع . وقيل : معناه كافا للناس ، تكفهم عما هم فيه من الكفر وتدعوهم إلى الإسلام . والهاء للبالغة . وقيل : أى إلا إذا كافة ، حذف المضاف ، أى ذا منع للناس من أن يشذوا عن تبليغك ، أو ذا منع لهم من الكفر ، ومنه :

كف الثوب ، لأنه ضم طرفيه . (بَشِيرًا) أى بالجنة لمن أطاع . (وَنَذِيرًا) من النار لمن كفر . (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) ما عند الله وهم المشركون ؛ وكانوا في ذلك الوقت أكثر من المؤمنين عددا . (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) يعنى موعدكم لنا بقيام الساعة . (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فقال الله تعالى : (قُلْ) لهم يا محمد : (لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ) فلا يفرّجكم تأخيريه . والميعاد الميقات . ويعنى بهذا الميعاد وقت البعث . وقيل وقت حضور الموت ؛ أى لكم قبل يوم القيامة وقت معين تموتون فيه فتعلمون حقيقة قولى . وقيل : أراد بهذا اليوم يوم بدر ؛ لأن ذلك اليوم كان ميعاد عذابهم في الدنيا في حكم الله تعالى . وأجاز النحويون « ميعاد يوم » على أن يكون « ميعاد » ابتداء و « يوم » بدل منه ، والخبر « لكم » . وأجازوا « ميعاد يومًا » يكون ظرفًا ، وتكون الهاء في « عنه » ترجع إلى « يوم » . ولا يصح « ميعاد يوم لا تستأخرون » بغير تنوين ، وإضافة « يوم » إلى ما بعده اذا قدرت الهاء عائدة على اليوم ؛ لأن ذلك يكون من إضافة الشيء إلى نفسه من أجل الهاء التي في الجملة . ويجوز ذلك على أن تكون الهاء للميعاد لا لليوم .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ شَجِرٍ مِينٍ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ آلَيْلٍ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يريد كفار قريش . ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ قال سعيد عن قتادة : « ولا بالذي بين يديه » من الكتب والأنبياء عليهم الصلاة والسلام . وقيل من الآخرة . وقال ابن جريج : قائل ذلك أبو جهل بن هشام . وقيل : إن أهل الكتاب قالوا للمشركين صفة محمد في كتابنا فسلوه ، فلما سألوه فوافق ما قال أهل الكتاب قال المشركون : إن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي أنزل قبله من التوراة والإنجيل بل نكفر بالجميع ؛ وكانوا قبل ذلك يراجعون أهل الكتاب ويحتجون بقولهم ، فظهر بهذا تناقضهم وقلة علمهم . ثم أخبر الله تبارك وتعالى عن حالهم فيما لهم فقال ﴿ وَأَوْتَرَى ﴾ يا محمد ﴿ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أى محبوبسون في موقف الحساب ، يتراجعون الكلام فيما بينهم باللوم والعتاب بعد أن كانوا في الدنيا أخلاء متناصرين . وجواب « لو » محذوف ؛ أى لرأيت أمرا هائلا فظيما . ثم ذكر أى شئ يرجع من القول بينهم فقال : ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا ﴾ في الدنيا من الكافرين ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ وهم القادة والرؤساء ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾ أى أغويتمونا وأضللتموننا . واللغة الفصيحة « لولا أنتم » ومن العرب من يقول « لولاكم » حكاهما سيبويه ؛ تكون « لولا » تخفض المضمر ويرتفع المظهر بعدها بالابتداء ويحذف خبره . ومحمد بن يزيد يقول : لا يجوز « لولاكم » لأن المضمر عقيب المظهر . فلما كان المظهر مرفوعا بالإجماع وجب أن يكون المضمر أيضا مرفوعا . ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى ﴾ هو استفهام بمعنى الإنكار ؛ أى ما رددناكم نحن عن الهدى ، ولا أكرهناكم . ﴿ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴾ أى مشركين مصرين على الكفر . ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ المكر أصله في كلام العرب الاحتيال والخديعة ؛ وقد مكر به يَمْكُرُ فهو ماكر ومكَّار . قال الأخفش : هو على تقدير : هذا مكر الليل والنهار . قال النحاس : والمعنى — والله أعلم — بل مكرم في الليل والنهار ، أى مسارتكم إيانا ودعائكم لنا إلى الكفر حملنا على هذا . وقال سفيان الثوري : بل عملكم في الليل والنهار . قتادة : بل مكرم بالليل والنهار صدنا ؛ فأضيف المكر إليهما لوقوعه فيهما ؛

وهو كقوله تعالى : « إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » ^(١) فأضاف الأجل إلى نفسه ، ثم قال : « فإذا جاء أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً » ^(٢) إذ كان الأجل لهم . وهذا من قبيل قولك : ليله قائم ونهاره صائم . قال المبرد : أى بل مكرم الليل والنهار ؛ كما تقول العرب : نهاره صائم وليله قائم . وأنشد لجرير :

لقد مُتِّينَا يَا أُمَّ غَيْلَانَ فِي السَّرَى ■ وَنَمَتِ وَمَا لَيْسَ الْمَيْطَى بِنَائِمِ

وأنشد سيبويه :

* فنام ليلي وتجلّى همي *

أى نمت فيه . ونظيره : « والنَّهَارُ مُبْصِرًا » . وقرأ قتادة « بل مكر الليل والنهار » بتنوين « مكر » ونصب « الليل والنهار » ، والتقدير : بل مكر كائن في الليل والنهار ، مخذف . وقرأ سعيد بن جبير « بل مكر » بفتح الكاف وشدة الراء بمعنى الكور ، وارتفاعة بالابتداء والخبر مخذوف . ويجوز أن يرتفع بفعل مضمر دل عليه « أنحن صددناكم » كأنهم لما قالوا لهم أنحن صددناكم عن الهدى قالوا بل صددنا مكر الليل والنهار . وروى عن سعيد بن جبير « بل مكر الليل والنهار » قال : مرة الليل والنهار عليهم فغفلوا . وقيل : طول السلامة فيهما ؛ كقوله « فطال عليهم الأمد » ^(٣) . وقرأ راشد ■ بل مكر الليل والنهار » بالنصب ؛ كما تقول : رأيته مقدّم الحاج ؛ وإنما يجوز هذا فيما يعرف ، لو قلت : رأيته مقدّم زيد ، لم يجز ؛ ذكره النحاس . « إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا » أى أشباها وأمثالا ونظراء . قال محمد بن يزيد : فلان ند فلان ؛ أى مثله . ويقال نديد ؛ وأنشد :

أينما تجعلون الى نديا ■ وما أتم لذي حسب نديد

وقد مضى هذا في « البقرة » ^(٤) . « وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ » أى أظهروها ، وهو من الأضداد يكون بمعنى الإخفاء والإبداء . قال امرؤ القيس :

تجاوزت أحراساً وأهوال معشير * على حراسها لو يشرون مقتلي ^(٥)

(١) آية ٤ سورة نوح . (٢) آية ٣٤ سورة الأعراف . (٣) آية ١٦ سورة الحديد .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٣٠ طبعة ثانية أو ثالثة . (٥) هذه رواية البيت كما في نسخ الأصل والديوان . وروايته

كما في المعلقات : تجاوزت أحراساً إليها ومعشرا * على حراسها لو يشرون مقتلي

« يشرون » بالشين المعجمة ؛ يظهرون .

وروى « يُشرون » . وقيل : « وأسروا الندامة » أى تيننت الندامة فى أسرار وجوههم .
 وقيل : الندامة لا تظهر، وإنما تكون فى القلب، وإنما يظهر ما يتولد عنها؛ حسبما تقدم
 بيانه فى سورة « يونس »، وآل عمران ^(١) . وقيل : إظهارهم الندامة قولهم : « فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً
 فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » . وقيل : أسروا الندامة فيما بينهم ولم يجهروا القول بها؛ كما قال : « وأسروا
 النَّجْوَى » . ^(٢) « وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا » الأغلال جمع غُلٍّ ؛ يقال : فى رقبته
 غُلٌّ من حديد . ومنه قيل للمرأة السيئة الخلق : غُلٌّ قِمْلٌ ؛ وأصله أن الغُلَّ كان يكون من
 قَدِّ وعليه شعر فيقمل . وغُلَّتْ يده إلى عنقه ؛ وقد غُلَّ فهو مغلول ؛ يقال : ماله آلٌ وغُلٌّ ^(٣) .
 والغُلُّ أيضاً والغُلَّةُ : حرارة العطش، وكذلك الغليل ؛ يقال منه : غُلَّ الرجلُ يغلُّ غللاً فهو
 مغلول ؛ على ما لم يسم فاعله ؛ عن الجوهري . أى جعلت الجوامع فى أعناق التابعين
 والمتبوعين . قيل من غير هؤلاء الفريقين . وقيل يرجع « الذين كفروا » اليهم . وقيل :
 تم الكلام عند قوله « لما رأوا العذاب » ثم ابتدأ فقال « وجعلنا الأغلال » بعد ذلك فى أعناق
 سائر الكفار . « هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » فى الدنيا .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا
 بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٦٤﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ
 بِمُعَذِّبِينَ ﴿٦٥﴾ قُلْ إِن رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآلَتِي
 تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ
 الْبُخْلِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٦٧﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ
 فِي ءَالِهِمْ لِيُحْضِرُوا إِلَيْنَا مَعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٦٨﴾

(٣) آية ٦٢ سورة طه .

(٢) آية ١٠٢ سورة الشعراء .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٥٢

(٤) آل : دفع فى فقاء . وغل : جن ؛ فوضع فى عنقه الغل .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا ﴾ قال قتادة : أى أغنياؤها ورؤساؤها وجبابرتها وقادة الشر للرسول ﴿ إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ . وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً أى فضلنا عليكم بالأموال والأولاد، ولو لم يكن ربكم راضيا بما نحن عليه من الدين والفضل لم يخولنا ذلك . ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ لأن من أحسن إليه فلا يعذبه، فرد الله عليهم قولهم وما احتجوا به من الغنى فقال لنبية صلى الله عليه وسلم : ﴿ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ أى يوسعها ﴿ وَيَقْدِرُ ﴾ أى يقتر، أى إن الله هو الذى يفاضل بين عباده فى الأرزاق امتحانا لهم، فلا يدل شيء من ذلك على ما فى العواقب، فسعة الرزق فى الدنيا لا تدل على سعادة الآخرة، فلا تظنوا أموالكم وأولادكم تغنى عنكم غدا شيئا . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ هذا لأنهم لا يتأملون . ثم قال تأكيداً : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى ﴾ قال مجاهد : أى قُرْبَى . والزُلْفَةُ القربة . وقال الأخفش : أى إزلافاً، وهو اسم المصدر، فيكون موضع « قُرْبَى » نصباً، كأنه قال بالتي تقربكم عندنا تقريبا . وزعم الفراء أن « التى » تكون للأموال والأولاد جميعاً . وله قول آخر وهو مذهب أبى إسحاق الزجاج ؛ يكون المعنى : وما أموالكم بالتي تقربكم عندنا، ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى، ثم حذف خبر الأول لدلالة الثانى عليه . وأنشد الفراء :

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راضٍ والرأى مختلفٌ

ويحوز فى غير القرآن : باللتين وباللاتى وباللواتى وباللذين وباللذين ؛ للأولاد خاصة ؛ أى لا تريدكم الأموال عندنا رفعة ودرجة، ولا تقربكم تقريبا . ﴿ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً ﴾ قال سعيد بن جبير : المعنى إلا من آمن وعمل صالحاً فلن يضره ماله وولده فى الدنيا . وروى ليث عن طاوس أنه كان يقول : اللَّهُمَّ ارزُقْنِي الْإِيمَانَ وَالْعَمَلَ، وجَنِّبْنِي الْمَالَ وَالْوَلَدَ؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ فِيهَا أَرْحِيَّتَ « وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً » . قلت : قول طاوس فيه نظر، والمعنى والله أعلم : جَنِّبْنِي الْمَالَ وَالْوَلَدَ الْمُطْغِيَيْنِ أَوِ اللَّذَيْنِ لآخر فيهما ؛ فأما المال الصالح والولد الصالح للرجل الصالح فبئس هذا ! وقدمضى هذا فى « آل عمران »،

(١) ومريم ، والفرقان . و « من » في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ؛ أى لكن من آمن وعمل صالحا فإيمانه وعمله يقتربانه منى . وزعم الزجاج أنه في موضع نصب بالاستثناء على البديل من الكاف والميم التى فى « تقرّبكم » . النحاس : وهذا القول غلط ؛ لأن الكاف والميم للخطاب فلا يجوز البديل ، ولو جاز هذا لجاز : رأيتك زيدا . وقول أبى إسحاق هذا هو قول الفراء ؛ إلا أن الفراء لا يقول بديل لأنه ليس من لفظ الكوفيين ، ولكن قوله يقول إلى ذلك ، وزعم أن مثله « إلا من أتى الله بقلب سليم » يكون منصوبا عنده بـ « ينفع » . وأجاز الفراء أن يكون « من » فى موضع رفع بمعنى : ما هو إلا من آمن ، كذا قال ، ولست أحصل معناه . (فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا) يعنى قوله « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » فالضعف الزيادة ؛ أى لهم جزاء التضعيف ، وهو من باب إضافة المصدر إلى المفعول . وقيل : لهم جزاء الأضعاف ، فالضعف فى معنى الجمع ، وإضافة الضعف إلى الجزاء كإضافة الشيء إلى نفسه ؛ نحو : حق اليقين ، وصلاة الأولى . أى لهم الجزاء المضعف ؛ للواحد عشرة إلى ما يريد الله من الزيادة .

وبهذه الآية استدل من فضل الغنى على الفقر . وقال محمد بن كعب : إن المؤمن إذا كان غنياً تقياً آتاه الله أجره مرتين بهذه الآية . (وهم فى الغرفات آمنون) قراءة العامة « جزاء الضعف » بالإضافة . وقرأ الزهريّ ويعقوب ونصر بن عاصم « جزاء » متوفاً منصوباً الضعف رفعاً ؛ أى فأولئك لهم الضعف جزاءً ، على التقديم والتأخير . « وجزاء الضعف » على أن يجازوا الضعف . و« جزاء الضعف » مرفوعان ، الضعف بديل من جزاء . وقرأ الجمهور أيضاً « فى الغرفات » على الجمع ، وهو اختيار أبى عبيد ؛ لقوله « لنبوءنهم من الجنة غرفاً » . (٢) الزخشرى : وقرئ « فى الغرفات » بضم الراء وفتحها وسكونها . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمة وخلف « فى الغرفة » على التوحيد ؛ لقوله تعالى « أولئك يُجزَوْنَ الغرفة » . والغرفة قد يراد بها اسم الجمع واسم الجنس . قال ابن عباس : هى غرف

(١) راجع ج ١ ص ٧٢ وج ١١ ص ٨٠ وج ١٣ ص ٨٢ (٢) آية ٥٨ سورة العنكبوت .

من ياقوت وزبرجد ودُرّ . وقد مضى بيان ذلك ^(١) . (آمِنُونَ) أى من العذاب والموت والأسقام والأحزان . (وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا) فى إبطال أدلتنا ومجتنا وكنا بنا . (مُعَاجِرِينَ) معاندين ، يحسبون أنهم يفوتوننا بأنفسهم . (أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ) أى فى جهنم مُحضَرهم الزبانية فيها .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ رَبِّى يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ، وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ، وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ رَبِّى يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ) كرر تأكيدا . (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ) أى قل يا محمد لهؤلاء المغترين بالأموال والأولاد إن الله يوسع على من يشاء ويضيّق على من يشاء ، فلا تغتروا بالأموال والأولاد بل أنفقوها فى طاعة الله ، فإن ما أنفقتم فى طاعة الله فهو يخلفه . وفيه إضمار ، أى فهو يخلفه عليكم ؛ يقال : أخلف له وأخلف عليه ؛ أى يعطيكم خلفه وبدله ، وذلك البذل إما فى الدنيا وإما فى الآخرة . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا وأعط ممسكا تلفا " . وفيه أيضا عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله قال لى أنفق أنفق عليك ... " الحديث . وهذه إشارة إلى الخلف فى الدنيا بمثل المنفق فيها إذا كانت النفقة فى طاعة الله . وقد لا يكون الخلف فى الدنيا فيكون كالدعاء — كما تقدّم ^(٢) — سواء فى الإجابة أو التكفير أو الادخار؛ والادخار هاهنا مثله فى الأجر .

مسألة — روى الدارقطني وأبو أحمد بن عدي عن عبد الحميد الهلالى عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وقى به الرجل عرضه فهو صدقة وما أنفق الرجل

(١) راجع ج ٨ ص ٢٠٤ وج ١٣ ص ٨٣ و ٣٥٩ (٢) راجع ج ٣ ص ٣٠٨ وما بعدها .

من نفقة فعلى الله خلفها إلا ما كان من نفقة في بنیان أو معصية " . قال عبد الحميد : قلت لابن المنكدر « ما وقى الرجل عرضه » ؟ قال : يعطى الشاعر وذا اللسان . عبد الحميد وثقه ابن معين .

قلت : أما ما أنفق في معصية فلا خلاف أنه غير مثاب عليه ولا مخلوف له . وأما البنيان فما كان منه ضروريا يكن الإنسان ويحفظه فذلك مخلوف عليه ومأجور بينيانه . وكذلك كحفظ بنته وستر عورته ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " ليس لابن آدم حق في سوا هذه الخصال : بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف الخبز والماء " . وقد مضى هذا المعنى في « الأعراف » مستوفى .

قوله تعالى : (وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) لما كان يقال في الإنسان : إنه يرزق عياله ، والأمير جنده ؛ قال « وهو خير الرازقين » والرازق من الخلق يرزق ؛ لكن ذلك من مال يملك عليهم ثم ينقطع ، والله تعالى يرزق من خزائن لا تنفد ولا تنتهى . ومن أخرج من عدم إلى الوجود فهو الرازق على الحقيقة ؛ كما قال : « إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين » .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٣٩﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٢٤٠﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا) هذا متصل بقوله « وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ » . أى لو تراه في هذه الحالة لرأيت أمرا فظيعا . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد هو وأمتة . ثم قال ولو تراه أيضا « يوم نحشرهم جميعا » العابدون والمعبودون ، أى نجعلهم للحساب (ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ) . قال سعيد عن قتادة : هذا

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٩ (٢) آية ٥٨ سورة الذاريات . (٣) قوله : « نحشرهم »

نقول « بالنون قراءة نافع . (٤) آية ٣١ من هذه السورة .

آستفهام؛ كقوله عز وجل لعيسى «أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله» .
قال النحاس : فالمعنى أن الملائكة صلوات الله عليهم إذا كذبهم كان في ذلك تبييت لهم ؛
فهو آستفهام توبيخ للعابدين . (قَالُوا سُبْحَانَكَ) أى تنزيها لك . (أَنْتَ وَلَيْنَا مِنْ دُونِهِمْ)
أى أنت ربنا الذى نتولاه ونطيعه ونعبده ونخلص فى العباداة له . (بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ)
أى يطيعون إبليس وأعوانه . وفى التفاسير : أن حيا يقال لهم بنو مئسج من نخاعة كانوا يعبدون
الجن ، ويزعمون أن الجن تقرأى لهم ، وأنهم ملائكة ، وأنهم بنات الله ؛ وهو قوله : « وَجَعَلُوا
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَاسًا » .

قوله تعالى : فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا
وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٤٢﴾
قوله تعالى : (فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا) أى شفاعاة ونجاة . (وَلَا ضَرًّا)
أى عذابا وهلاكاً . وقيل : أى لا تملك الملائكة دفع ضرر عن عابديهم ؛ فحذف المضاف .
(وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ) يجوز أن يقول الله لهم
أو الملائكة : ذوقوا .

قوله تعالى : وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ أَبَاؤُكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ
مُبِينٌ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ) يعنى القرآن . (قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ)
يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم . (يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ أَبَاؤُكُمْ) أى أسلافكم من

الآلهة التي كانوا يعبدونها . (وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرًى) يعنون القرآن ؛ أى ما هو إلا كذب مختلق . (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُحَقِّقْ لَنَا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ) فتارة قالوا سحر ، وتارة قالوا إفك . ويحتمل أن يكون منهم من قال سحر ومنهم من قال إفك .

قوله تعالى : وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴿٢٤﴾ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا) أى لم يقرءوا فى كتاب أو توه بطلان ما جئت به ، ولا سمعوه من رسول بعث إليهم ، كما قال « أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون » (١) فليس لتكذيبهم وجه يتشبه به ولا شبهة متعلق كما يقول أهل الكتاب وإن كانوا مبطلين : نحن أهل كتاب وشرائع ومستندون إلى رسل من رسل الله ، ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله الحق (وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى كذب قبلهم أقوام كانوا أشد من هؤلاء بطشا وأكثر أموالا وأولادا وأوسع عيشا ، فأهلكتهم كشمود وعاد . (وَمَا بَلَّغُوا) أى ما بلغ أهل مكة (مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ) تلك الأهم . والمعشار والعشر سواء ، لغتان . وقيل : المعشار عشر العشر . الجوهرى : ومعشار الشيء عشره ، ولا يقولون هذا فى شيء سوى العشر . وقيل : ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيناهم ؛ حكاه النقاش . وقيل : ما أعطى الله تعالى من قبلهم معشار ما أعطاهم من العلم والبيان والحجة والبرهان . قال ابن عباس : فليس أمة أعلم من أمته ، ولا كتاب أبين من كتابه . وقيل : المعشار هو عشر العشر ، والعشير هو عشر العشر فيكون جزءا من ألف جزء . الماوردى : وهو الأظهر ؛ لأن المراد به المبالغة فى التقليل . (فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أى عقابى فى الأهم ؛ وفيه محذوف وتقديره : فأهلكناهم فكيف كان نكيرى .

قوله تعالى : **قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفِرَادَى**
ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ
عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝٤١

قوله تعالى : **(قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ)** تتم الحجة على المشركين ؛ أى قل لهم يا محمد : **(إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ)** أى أذكركم وأحذركم سوء عاقبة ما أنتم فيه . **(بِوَاحِدَةٍ)** أى بكلمة واحدة مشتملة على جميع الكلام ، تقتضى نفى الشرك وإثبات الإله . قال مجاهد : **هى لا إله إلا الله** ؛ وهذا قول ابن عباس والسُّدِّي . وعن مجاهد أيضا : بطاعة الله . وقيل : بالقرآن ؛ لأنه يجمع كل المواعظ . وقيل : تقديره بخصلة واحدة ، ثم بينها بقوله **(أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفِرَادَى)** فتكون «أن» فى موضع خفض على البدل من «واحدة» ، أو فى موضع رفع على إضمار مبتدأ ؛ أى هى أن تقوموا . ومذهب الزجاج أنها فى موضع نصب بمعنى لأن تقوموا . وهذا القيام معناه القيام إلى طلب الحق لا القيام الذى هو ضدّ القعود ؛ وهو كما يقال : قام فلان بأمر كذا ؛ أى لوجه الله والتقرب إليه . وكما قال تعالى : **«وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ»** . **(مِثْلِي وَفِرَادَى)** أى وحداناً ومجتمعين ؛ قاله السُّدِّي . وقيل : منفرداً برأيه ومشاوراً لغيره ؛ وهذا قول مأنور . وقال القُتَيْبِيُّ : مناظراً مع غيره ومفكراً فى نفسه ؛ وكلّه متقارب . ويحتمل رابعاً أن المثنى عمل النهار والفِرَادَى عمل الليل ؛ لأنه فى النهار معانٍ وفى الليل وحيد ؛ قاله الماوردى . وقيل : إنما قال «مثنى وفِرَادَى» لأنّ الذهن حجة الله على العباد وهو العقل ؛ فأوفرهم عقلاً أوفرهم حظاً من الله ؛ فإذا كانوا فِرَادَى كانت فكرة واحدة ، وإذا كانوا مِثْلِي تقابل الذهنان فترأى من العلم لهما ما أضعف على الانفراد ؛ والله أعلم . **(ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ)** الوقف عند أبى حاتم وآبن الأنبارى على «ثم تَتَفَكَّرُوا» . وقيل : ليس هو بوقف ؛ لأنّ المعنى : ثم تَتَفَكَّرُوا هل جربتم على صاحبكم كذبا ، أو رأيتم فيه جنة ؛ أو فى أحواله من

فساد ، أو اختلف إلى أحد من يدعى العلم بالسحر ، أو تعلم الأفاضيل وقرأ الكتب ، أو عرفتموه بالطمع في أموالكم ، أو تقدرون على معارضته في سورة واحدة ؛ فإذا عرفتم بهذا الفكر صدقه فما بال هذه المعاندة . (إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » ورهطك منهم المخلصين (١) « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف : يا صباحاه ؟ فقالوا : من هذا الذي يهتف ؟ قالوا عه ؛ فاجتمعوا إليه فقال : « يا بني فلان يا بني فلان يا بني عبدمناف يا بني عبدالمطلب - فاجتمعوا إليه فقال - أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مصدقي ؟ » قالوا : ما جربنا عليك كذبا . قال : « فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد » . قال فقال أبو لهب : تبأ لك ! أما جمعتنا إلا لهذا ؟ ثم قال فنزلت هذه السورة « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » كذا قرأ الأعمش إلى آخر السورة .

قوله تعالى : قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ) أى جعل على تبليغ الرسالة (فَهُوَ لَكُمْ) أى ذلك الجعل لكم إن كنت سألته . (إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى رقيب وعالم وحاضر لأعمالكم وأعمالكم ، لا يخفى عليه شيء فهو يجازى الجميع .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَٰمُ الْغُيُوبِ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ) أى يبين الحجة ويظهرها . قال قتادة : بالحق بالوحي . وعنه : الحق القرآن . وقال ابن عباس : أى يقذف الباطل بالحق علام الغيوب .

(١) قال القسطلاني في قوله « ورهطك منهم المخلصين » : هو من عطف الخاص على العام ، وكان قرأنا فسخت تلاوته . (٢) قوله : « يا صباحاه » يسكون الهاء ، وهى كلمة يقولها المستغيث ؛ وأصلها إذا صاحوا للغارة لأنهم أكثر ما كانوا يغيرون عند الصباح ، ويسمون الغارة يوم الصباح .

وقرأ عيسى بن عمر «عَلَامَ الْغُيُوبِ» على أنه بدل، أى قل إن ربى علام الغيوب يقذف بالحق . قال الزجاج : والرفع من وجهين على الموضع ؛ لأن الموضع موضع رفع ، أو على البدل مما فى يقذف . النحاس : وفى الرفع وجهان آخران : يكون خبرا بعد خبر ، ويكون على إضمار مبتدأ . وزعم الفراء أن الرفع فى مثل هذا أكثر فى كلام العرب إذا أتى بعد خبر «إِنَّ» ومثله «إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُّمُ أَهْلِ النَّسَارِ»^(١) . وقرئ «الْغُيُوبِ» بالحركات الثلاث ؛ فالغُيُوب^(٢) كالليوت ، والغُيُوب كالصبور ، وهو الأمر الذى غاب وخفى جداً .

قوله تعالى : قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِّلُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ قال سعيد عن قتادة : يريد القرآن . النحاس : والتقدير جاء صاحب الحق ؛ أى الكتاب الذى فيه البراهين والحجج . ﴿وَمَا يُبَدِّلُ الْبَاطِلُ﴾ قال قتادة : الشيطان ؛ أى ما يخلق الشيطان أحدا . ﴿وَمَا يُعِيدُ﴾ ف«ما» نفى . ويجوز أن يكون استفهاما بمعنى أى شئ ؛ أى جاء الحق فأى شئ بقى للباطل حتى يعيده ويبدله ؛ أى فلم يبق منه شئ ؛ كقوله «فهل ترى لهم من باقية»^(٣) أى لا ترى .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ^ط فِيمَا يُوحَىٰ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ وذلك أن الكفار قالوا تركت دين آبائك فضلت . فقال له قل يا محمد إن ضللت كما ترعمون فإنما أضل على نفسى . وقراءة العامة «ضللت» بفتح اللام . وقرأ يحيى بن وثاب وغيره «قل إن ضللت» بكسر اللام وفتح الضاد من «أضل» ؛ والضلال والضلالة ضد الرشاد . وقد ضللت (بفتح اللام) أضل

(١) آية ٦٤ سورة ص (٢) عبارة روح المعاني : «... الغيوب (بالكسر) كالليوت» . وعبارة البحر :

«... أما الضم بجمع غيب ، وأما الكسر فكذلك استنقلوا ضمتين والواو فكسروا لتناسب الكسر مع الياء والضممة التى على الياء مع الواو ، وأما الفتح ففعول بالبالغة كالصبور» . (٣) آية ٨ سورة الحاقة .

(بكسر الضاد) ؛ قال الله تعالى «قل إن ضللت فلأنما أضل على نفسي» فهذه لغة نجد وهي الفصيحة . وأهل العالية يقولون « ضَلَّلت » بالكسر «أضل» ؛ أى إثم ضلالتى على نفسى . (وإن أهديتُ فبأى حَى إلى رَبِّى) من الحكمة والبيان (إنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ) أى سميع من دعاه قريب الإجابة . وقيل وجه النظم : قل إن ربى يقذف بالحق ويبين الحجّة ، وضلال من ضل لا يبطل الحجّة ، ولو ضللت لأضررت بنفسى ، لأنه يبطل حجة الله ، وإذا اهتديت فذلك فضل الله إذ ثبتنى على الحجّة إنه سَمِيعٌ قَرِيبٌ .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزَعُوا فَلَا قَوْتَ وَأَخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزَعُوا فَلَا قَوْتَ) ذكر أحول الكفار في وقت ما يضطرون فيه إلى معرفة الحق . والمعنى : لو ترى إذ فزعوا في الدنيا عند نزول الموت أو غيره من بأس الله تعالى بهم ؛ روى معناه عن ابن عباس . الحسن : هو فزعهم في القبور من الصيحة . وعنه أن ذلك الفزع إنما هو إذا خرجوا من قبورهم ؛ وقاله قتادة . وقال ابن مغلّ : إذا عاينوا عقاب الله يوم القيامة . السدى : هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيوف الملائكة فلم يستطيعوا فرارا ولا رجوعا إلى التوبة . سعيد بن جبیر : هو الجيش الذى يخسف بهم في اليبداء فيبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لقي أصحابه فيفزعوا ؛ فهذا هو فزعهم . (فَلَا قَوْتَ) فلا نجاة ؛ قاله ابن عباس . مجاهد : فلا مهرب . (وَأَخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ) أى من القبور . وقيل : من حيث كانوا ؛ فهم من الله قريب لا يعزبون عنه ولا يفوتونه . وقال ابن عباس : نزلت في ثمانين ألفا يغزون في آخر الزمان الكعبة ليخربوها ، وكلما يدخلون اليبداء يخسف بهم ؛ فهو الأخذ من مكان قريب .

قلت : وفي هذا المعنى خبر مرفوع عن حذيفة وقد ذكرناه في كتاب التذكرة ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب — : « فبيناهم

(١) في مختار الصحاح : « بالكسر فهما » والذى في اللسان : « ضللت بالكسر أضل » .

كذلك إذ خرج عليهم السُفْيَانِي من الوادي اليابس في فورة ذلك حتى ينزل دمشق فيبعث
جيشين جيشاً إلى المشرق وجيشاً إلى المدينة فيصير الجيش نحو المشرق حتى ينزلوا بأرض بابل
في المدينة الملعونة والبقعة الخبيثة — يعني مدينة بغداد — قال — فيقتلون أكثر من ثلاثة
آلاف ويقتضون أكثر من مائة امرأة ويقتلون بها ثلاثمائة كبش من ولد العباس^(١)
ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فتخرج راية هدى من الكوفة فتلحق ذلك الجيش منها على
ليلتين فيقتلونهم لا يفلت منهم مخبر ويستنقذون ما في أيديهم من السبي والغنائم ويحلّ جيشه^(٢)
الثاني بالمدينة فينتهبونها ثلاثة أيام ولياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكة حتى إذا كانوا
بالبيداء بعث الله جبريل عليه السلام فيقول يا جبريل أذهب فأبدهم فيضربها برجله ضربة
ينحسف الله بهم؛ وذلك قوله تعالى «وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ»
فلا يبقى منهم إلا رجلان أحدهما بشير والآخر نذير وهما من جهينة؛ ولذلك جاء القول : وعند
جهينة الخبر اليقين . وقيل : «أخذوا من مكان قريب» أي قبضت أرواحهم في أماكنها
فلم يمكنهم الفرار من الموت ؛ وهذا على قول من يقول : هذا الفرع عند التزع . ويحتمل
أن يكون هذا من الفرع الذي هو بمعنى الإجابة ؛ يقال : فرع الرجل أي أجاب الصارخ
الذي يستغيث به إذا نزل به خوف . ومنه الخبر إذ قال للأنصار : «انكم لتَقْلُونَ عند الطمع
وتكثرون عند الفرع» . ومن قال : أراد الخسف أو القتل في الدنيا كيوم بدر قال :
أخذوا في الدنيا قبل أن يؤخذوا في الآخرة . ومن قال : هو فرع يوم القيامة قال : أخذوا
من بطن الأرض إلى ظهرها . وقيل : «أخذوا من مكان قريب» من جهنم فألقوا فيها .

قوله تعالى : وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَافُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ((وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ)) أي بالقرآن . وقال مجاهد : بالله عز وجل . الحسن :
بالبعث . قتادة : بالرسول صلى الله عليه وسلم . ((وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَافُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ)) قال

(١) كبش القوم : رئيسهم وسيدهم وحاميتهم والمنظور إليه فيهم . (٢) في كتاب التذكرة

« على ميلين » .

آبن عباس والضحاك : التناوش الرجعة ؛ أى يطلبون الرجعة إلى الدنيا ليؤمنوا، وهيئات من ذلك ! ومنه قول الشاعر :

تمنى أن تؤوب إلى مئ * وليس إلى تناوشها سبيل
وقال السدي : هي التوبة ؛ أى طلبوها وقد بعدت ؛ لأنه إنما تقبل التوبة في الدنيا . وقيل :
التناوش التناول ؛ قال آبن السكيت : يقال للرجل إذا تناول رجلا ليأخذ برأسه ولحيته :
ناشه ينوشه نَوْشًا . وأنشد :

فهى تنوش الحوض نَوْشًا من علا * نَوْشًا به تقطع أجواز الفلا^(١)
أى لتناول ماء الحوض من فوق وتشرب شرابا كثيرا ، وتقطع بذلك الشرب فلوات فلا تحتاج
إلى ماء آخر . قال : ومنه المناوشة في القتال ؛ وذلك إذا تدانى الفريقان . ورجل نَوْش
أى ذو بطش . والتناوش : التناول . والانتياش مثله . قال الراجز :
* كانت تنوش العنق انتياشا *

قوله تعالى : ((وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ)) يقول : أنى لهم تناول الإيمان
في الآخرة وقد كفروا به في الدنيا . وقرأ أبو عمرو والكسائي والأعمش وحمزة « وأنى لهم التناوش »
بالهمز . النحاس : وأبو عبيدة يستبعد هذه القراءة ؛ لأن « التناوش » بالهمز البعد ، فكيف
يكون : وأنى لهم البعد من مكان بعيد . قال أبو جعفر : والقراءة جائزة حسنة ، ولها وجهان
في كلام العرب ، ولا يتأول بها هذا المتأول البعيد ؛ فأحد الوجهين أن يكون الأصل غير
مهموز ، ثم همزت الواو لأن الحركة فيها خفية ، وذلك كثير في كلام العرب . وفي المصحف
الذى نقلته الجماعة عن الجماعة « وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتَتْ » والأصل « وَقِيتْ » لأنه مشتق من
الوقت . ويقال في جمع دار : أدور . والوجه الآخر ذكره أبو إسحاق قال : يكون مشتقا من
الشيئ وهو الحركة في إبطاء ؛ أى من أين لهم الحركة فيما قد بعد ؛ يقال : ناشت الشيء أخذته

(١) البيت لقيلان بن حريث . والضمير في قوله « فهى » للابل . وتنوش الحوض : تتناول ملاءه . وقوله :
* من علا » أى من فوق . يريد أنها عالية الأجسام طوال الأعناق ؛ وذلك النوش الذى تناله هو الذى يعينها على
قطع الفلوات ، والأجواز : جمع جوز وهو الوسط .

من بُعد . والنثيش : الشيء البطيء . قال الجوهري : التناؤش (بالهمز) التناحر والتباعد .
وقد نأشت الأمر أناشده ناشأ أخرته ؛ فانتأش . ويقال : فعله نثيشا أى أخيرا .
قال الشاعر :

تمى نثيشا أن يكون أطاعنى * وقد حدثت بعد الأمور أمور^(١)

وقال آخر :

قعدت زمانا عن طلابك للعلا ■ وجئت نثيشا بعد ما فأنك الخبر^(٢)

وقال الفراء : الهمز وترك الهمز في التناؤش متقارب ؛ مثل : ذم^(٣) الرجل وذأمة أى عيبه .
(مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) أى من الآخرة . وروى أبو إسحاق عن التميمي عن ابن عباس قال
« وأتني لهم » قال : الرد ؛ سألوه وليس بحين رد .

قوله تعالى : وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ

بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ) أى بالله عز وجل . وقيل بمحمد (مِنْ قَبْلُ)
يعنى في الدنيا . (وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ) العرب تقول لكل من تكلم بما لا يحقه : هو يقذف^(٤)
ويرجم بالغيب . (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) على جهة التمثيل لمن يرمي ولا يصيب ؛ أى يرمون بالظن
فيقولون : لا بعث ولا نشور ولا جنة ولا نار ؛ رجما منهم بالظن ؛ قاله قتادة . وقيل :
« يقذفون » أى يرمون في القرآن فيقولون : سحر وشعر وأساطير الأولين . وقيل : في عهد
فيقولون ساحر شاعر كاهن مجنون . (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) أى إن الله بعد لهم أن يعلموا
صدق محمد . وقيل : أراد البعد عن القلب ؛ أى من مكان بعيد عن قلوبهم . وقرأ مجاهد
« وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ » غير مسمى الفاعل ؛ أى يرمون به . وقيل يقذف به إليهم من
ينغيهم ويضلهم .

(١) في اللسان مادة نأش : « ويحدث من بعد ... » . (٢) كذا في بعض نسخ الأصل وكتاب الفراء .
وفي بعض النسخ « الخبر » بإياه المنشاء . (٣) في اللسان : ذامه يذمه ذمما وذاما عابه ، وذمته أذيمه وذامته
وذمته ، كله بمعنى . (٤) حق الأمر يحقه وأحقه : كان منه على يقين .

قوله تعالى : وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ
مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مَُّرِيبٍ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ((وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ)) قيل : حيل بينهم وبين النجاة من
العذاب . وقيل : حيل بينهم وبين ما يشتهون في الدنيا من أموالهم وأهلهم . ومذهب قتادة
أن المعنى أنهم كانوا يشتهون لما رأوا العذاب أن يقبل منهم أن يطيعوا الله جل وعز ويتنزهوا
إلى ما يأمرهم به الله فحيل بينهم وبين ذلك ؛ لأن ذلك إنما كان في الدنيا وقد زالت في ذلك
الوقت . والأصل « حُول » فقلبت حركة الواو على الحاء فانقلبت ياء ثم حذفت حركتها
لثقلها . ((كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ)) الأشياع جمع شَيْع ، وشَيْع جمع شَيْعة . ((مِن قَبْلُ)) أى بمن
مضى من القرون السالفة الكافرة . ((إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ)) أى من أمر الرسل والبعث والجنة
والنار . وقيل : في الدين والتوحيد ؛ والمعنى واحد . ((مُرِيبٍ)) أى يستراب به ؛ يقال :
أراب الرجل أى صار ذا ريبة ، فهو مرِيب . ومن قال هو من الرِّيب الذى هو الشك
والتهمة قال : يقال شكٌ مرِيب ؛ كما يقال : عجبٌ عجيب وشعر شاعر ؛ فى التأكيـد .
ختمت السورة ، والحمد لله رب العالمين .

سورة فاطر

مكية فى قول الجميع ، وهى خمس وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكَةِ رُسُلًا أُولَى
أُجُنْحَةٍ مَّتَنَى وَثُلُثَ وَرُبْعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ يجوز في « فاطر » ثلاثة أوجه :
 الخفض على النعت ، والرفع على إضمار مبتدأ ، والنصب على المدح . وحكى سيبويه : الحمد لله
 أهل الحمد [مثله ^(١)] وكذا « جاعل الملائكة » . والفاطر : الخالق . وقد مضى في « يوسف ^(٢) »
 وغيرها . والفطر . الشق عن الشيء ؛ يقال : فطرته فأفطر . ومنه : فطر ناب البعير طلع ؛
 فهو بعير فاطر . وتفطر الشيء تشقق . وسيف فطر ؛ أى فيه تشقق . قال عنترة :
 وسيفي كالعقيقة فهو كيمى * سلاحى لا أفل ولا فطارا ^(٣)

والفطر : الابتداء والاختراع . قال ابن عباس : كنت لا أدري ما « فاطر السموات والأرض »
 حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر ؛ فقال أحدهما : أنا فطرتها ؛ أى أنا ابتدأتها . والفطر :
 حلب الناقة بالسبابة والإبهام . والمراد بذكر السموات والأرض العالم كله ، ونبه بهذا على أن
 من قدر على الابتداء قادر على الإعادة . ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ ﴾ لا يجوز فيه التنوين ؛ لأنه لما
 مضى . ﴿ رُسُلًا ﴾ مفعول ثان ، ويقال على إضمار فعل ؛ لأن « فاعلا » إذا كان لما مضى
 لم يعمل فيه شيئا ، وإعماله على أنه مستقبل حذف التنوين منه تخفيفا . وقرأ الضحاك
 « الحمد لله فطر السموات والأرض » على الفعل الماضي . « جاعل الملائكة رسلا » الرسل
 منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ، صلى الله عليهم أجمعين . وقرأ الحسن
 « جاعل الملائكة » بالرفع . وقرأ خلود بن نشيط « جعل الملائكة » وكله ظاهر . ﴿ أُولَى
 أَجْنَحَةٍ ﴾ نعت ؛ أى أصحاب أجنحة . ﴿ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ^(٤) ﴾ أى اثنين اثنين ، وثلاثة
 ثلاثة ، وأربعة أربعة . قال قتادة : بعضهم له جناحان ، وبعضهم ثلاثة ، وبعضهم أربعة ؛
 ينزلون بها من السماء إلى الأرض ، ويعرجون من الأرض إلى السماء ، وهى مسيرة كذا فى وقت
 واحد ؛ أى جعلهم رسلا . قال يحيى بن سلام : إلى الأنبياء . وقال السدى : إلى العباد
 برحمة أو نعمة . وفى صحيح مسلم عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه

(١) زيادة عن كتاب النحاس يقتضيا السياق . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٠ ، ج ٦ ص ٣٩٧

(٣) عقيقة البرق : شعاعه . والكعب (بكسر فسكون) والكعب : الضجيع . (٤) فى كتاب البحر : « وقيل

أولى أجنحة » معترض ، و « مثنى » حال ، والعاقل فعل محذوف يدل عليه « رسلا » ؛ أى يرسلون مثنى وثلاث ورباع .

السلام له ستمائة جناح . وعن الزهرى أن جبريل عليه السلام قال له : " يا محمد، لو رأيت إمرافيل إن له لاثني عشر ألف جناح منها جناح بالشرق وجناح بالمغرب وإن العرش لعلى كاهله وإنه فى الأحايين ليتضاءل لعظمة الله حتى يعود مثل الوَصَّع — والوصع عصفور صغير — حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظمتة " . و « أولو » اسم جمع لذو، كما أن هؤلاء اسم جمع لذاء، ونظيرهما فى المتمكنة : المخاض والخليفة . وقد مضى الكلام فى « مثنى وثلاث ورباع » فى « النساء » وأنه غير منصرف . (١) (يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ) أى فى خلق الملائكة؛ فى قول أكثر المفسرين؛ ذكره المهدوى . وقال الحسن : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ » أى فى أجنحة الملائكة ما يشاء . وقال الزهرى وابن جريج : يعنى حسن الصوت . وقد مضى القول فيه فى مقدمة الكتاب . (٢) وقال الهيثم الفارسى : رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى منامى؛ فقال : " أنت الهيثم الذى تُزِينُ الْقُرْآنَ بِصَوْتِكَ جزاك الله خيرا " . وقال قتادة : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ » ما يشاء « الملاحظة فى العينين والحسن فى الأنف والحلاوة فى الفم . وقيل : انخط الحسن . وقال مهابر الكلاعى قال النبى صلى الله عليه وسلم : " انخط الحسن يزيد الكلام وضوحا " . وقيل : الوجه الحسن . وقيل فى الخبر فى هذه الآية : هو الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن ؛ ذكره القشيرى . النقاش : هو الشعر الجعد . (٣) وقيل : العقل والتمييز . وقيل : العلوم والصنائع . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من النقصان والزيادة . الزخشرى : والآية مطلقة لتناول كل زيادة فى الخلق ؛ من طول قامة، واعتدال صورة، وتمام فى الأعضاء، وقوة فى البطش، وحصافة فى العقل، وجزالة فى رأى، وجرأة فى القلب، وسماحة فى النفس، وذلافة فى اللسان، ولباقة فى التكلم، وحسن تأت فى مزاولة الأمور؛ وما أشبه ذلك مما لا يحيط به وصف .

- (١) المخاض : الحوامل من النوق . واحدها خلفه على غير قياس ولا واحد لها من لفظها ؛ كما قالوا الواحدة النساء : امرأة، ولواحدة الإبل : ناقة أو بعير . (٢) راجع ج ٥ ص ١٥ وما بعدها . (٣) راجع (باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى) . (٤) ما فيه التواء وتقويض . أو القصير منه . (٥) تأتى فلان لحاجته : إذا تفرق لها وأتاها من وجهها .

قوله تعالى : مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا
وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ وأجاز النحويون في غير القرآن « فلا ممسك له » على لفظ « ما » و « لها » على المعنى . وأجازوا « وما يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهَا » . وأجازوا « ما يفتح الله للناس من رحمة » (بالرفع) تكون « ما » بمعنى الذى . أى إن الرسل بعثوا رحمة للناس فلا يقدر على إرسالهم غير الله . وقيل : ما يأتيهم به الله من مطر أو رزق فلا يقدر أحد أن يمسكه ، وما يمسك من ذلك فلا يقدر أحد على أن يرسله . وقيل : هو الدعاء ؛ قاله الضحاك . ابن عباس : من توبة . وقيل : من توفيق وهداية .

قلت : ولفظ الرحمة يجمع ذلك ؛ إذ هي منكرة للإشاعة والإيهام ، فهي متناولة لكل رحمة على البدل ؛ فهو عام في جميع ما ذكر . وفي موطأ مالك أنه بلغه أن أبا هريرة كان يقول إذا أصبح وقد مُطر الناس : مطرنا بنوء الفتح ، ثم يتلو هذه الآية « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا » . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنِّي تُؤْفِكُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ معنى هذا الذكر الشكر . ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ ﴾ يجوز في « غير » الرفع والنصب والخفض ؛ فالرفع من وجهين : أحدهما — بمعنى هل من خالق إلا الله ، بمعنى ما خالق إلا الله . والوجه الثانى — أن يكون نعنا على الموضع ؛ لأن المعنى : هل خالق غير الله ، و « من » زائدة . والنصب على الاستثناء .

(١) راجع ج ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية . (٢) في بعض نسخ الأصل : « يجوز في القرآن الرفع ... » الخ وفي البعض الآخر : « يجوز في غير القرآن » .

وانخفض على اللفظ . قال حميد الطويل : قلت للحسن : من خلق الشر ؟ فقال سبحانه الله ! هل من خالق غير الله جل وعز ، خالق الخير والشر . وقرأ حمزة والكسائي : « هل من خالق غير الله » بالخفض . الباقر بالرفع . « يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ » أى المطر . « وَالْأَرْضِ » أى النبات . « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنِّي تُؤْفِكُونَ » من الإفك (بالفتح) وهو الصرف ؛ يقال : ما أفكك عن كذا ، أى ما صرفك عنه . وقيل : من الإفك (بالكسر) وهو الكذب ، ويرجع هذا أيضا إلى ما تقدم ؛ لأنه قول مصروف عن الصدق والصواب ؛ أى من أين يقع لكم التكذيب بتوحيد الله . والآية حجة على القدرية لأنه نفى خالقا غير الله وهم يثبتون معه خالقين ، على ما تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : « وَإِن يُكَذِّبُوكَ » يعنى كفار قريش . « فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ » يعزى نبيه ويسأله صلى الله عليه وسلم ؛ وليتأسى بمن قبله فى الصبر . « وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ » قرأ الحسن والأعرج ويعقوب وابن عامر وأبو حيوة وابن محيصن وحميد والأعمش وحمزة ويحيى والكسائي وخلف (بفتح التاء) على أنه مسمى الفاعل . واختاره أبو عبيد لقوله تعالى : « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ »^(١) الباقر « تُرْجَعُ » على الفعل المجهول .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » هذا وعظ للكاذبين للرسول بعد إيضاح الدليل على صحة قوله : إن البعث والثواب والعقاب حق . « فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا » قال سعيد بن جبير : غرور الحياة الدنيا أن يشتغل الإنسان بنعيمها ولذاتها عن عمل الآخرة ،

حتى يقول : يا ليتني قدمت لحياتي . (وَلَا يَغْرُنْكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ) قال ابن السكيت وأبو حاتم : « الغرور » الشيطان . و« غرور جمع غرر ، و« غرر مصدر . ويكون « الغرور » مصدرا وهو بعيد عند غير أبي إسحاق ؛ لأن « غررته » متعد ، والمصدر المتعدي إنما هو على فعل ، نحو : ضربته ضربا ، إلا في أشياء يسيرة لا يقاس عليها ؛ قالوا : لزمته لزوما ، ونهكه المرض نهوكا . فأما معنى الحرف فأحسن ما قيل فيه ما قاله سعيد بن جبير ، قال : الغرور بالله أن يكون الإنسان يعمل بالمعاصي ثم يتقى على الله المغفرة . وقراءة العامة « الغرور » (بفتح الغين) وهو الشيطان ؛ أي لا يغرنكم بوساوسه في أنه يتجاوز عنكم لفضلكم . وقرأ أبو حيوة وأبو السمال العدوي ومحمد بن السميع « الغرور » (برفع الغين) وهو الباطل ؛ أي لا يغرنكم الباطل . وقال ابن السكيت : والغرور (بالضم) ما اغتر به من متاع الدنيا . قال الزجاج : ويجوز أن يكون الغرور جمع غار ؛ مثل قاعد وقعود . النحاس : أو جمع غر ، أو يشبهه بقولهم : نهكه المرض نهوكا ولزمه لزوما . الزمخشري : أو مصدر « غره » كاللزم والنهوك .

قوله تعالى : إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٦﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا) أي فعادوه ولا تطيعوه . ويدللكم على عداوته إخراجهم أباكم من الجنة ، وضمانه إضلالكم في قوله : « وَلَا يَضِلُّهُمْ ^(١) وَلَا مَنِيْنُهُمْ » الآية . وقوله : « لَا فَعْدَنَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ » ثم لَا تَلِيْنُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » الآية . فأخبرنا جل وعز أن الشيطان لنا عدو ممين ، واقتص علينا قصته ، وما فعل بأبينا آدم صلى الله عليه وسلم ، وكيف آتدب لعداوتنا و« غرورنا » من قبل وجودنا وبعده ، ونحن على ذلك نتولاه ونطيعه فيما يريد منا مما فيه هلاكنا . وكان الفضيل بن عياض يقول : يا كذاب

(١) آية ١١٩ سورة النساء .

(٢) آية ١٦ سورة الأعراف .

يا مُقْتَرٍ، أتق الله ولا تسب الشيطان في العلانية وأنت صديقه في السر . وقال ابن السكيت :
يا عجباً لمن عصي الحسن بعد معرفته بإحسانه ، وأطاع اللعين بعد معرفته بعداوته . وقد مضى
هذا المعنى في « البقرة » مجوداً . و « عُدُو » في قوله : « إن الشيطان لكم عَدُوٌّ » يجوز أن
يكون بمعنى معادٍ ، فيثني ويجمع ويؤنث . ويكون بمعنى النسب فيكون موحداً بكل حال ،
كما قال جل وعز : « فَإِنَّهُمْ عُدُوْلِي » . وفي المؤنث على هذا أيضاً عُدُو . النحاس : فأما
قول بعض النحويين إن الواو خفية بفحاءوا بالهاء خطأ ، بل الواو حرف جلد . « إِنَّمَا يَدْعُو
حِزْبَهُ » كَقَت « ما » « إك » عن العمل فوقع بعدها الفعل . « حِزْبُهُ » أى أشياعه .
« لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ » فهذه عداوته . « الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » يكون
« الذين » بدلا « من أصحاب » فيكون في موضع خفض ، أو يكون بدلا من « حِزْبُهُ »
فيكون في موضع نصب ، أو يكون بدلا من الواو فيكون في موضع رفع . وقول رابع وهو
أحسنها — يكون في موضع رفع بالابتداء ويكون خبره « لهم عذابٌ شديد » ، وكأنه سبحانه
بين حال موافقته ومخالفته ، ويكون الكلام قد تم في قوله : « مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ » ثم ابتداء
فقال : « الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » . « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » في موضع
رفع بالابتداء أيضاً ، وخبره « لَهُمْ مَغْفِرَةٌ » أى لذنوبهم . « وَأَجْرٌ كَبِيرٌ » وهو الجنة .

قوله تعالى : أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ
مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : « أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ » « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، وخبره
محذوف . قال الكسائي : والذي يدل عليه قوله تعالى : « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ »
فالمعنى : أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا ذهبت نفسك عليهم حسرات . قال : وهذا كلام

عربي طريف لا يعرفه إلا قليل . وذكره الزنجشري عن الزجاج . قال النحاس : والذي قاله الكسائي أحسن ما قيل في الآية ؛ لما ذكره من الدلالة على المحذوف ، والمعنى أن الله جل وعز نهى نبيه عن شدة الاغتمام بهم والحزن عليهم ؛ كما قال جل وعز : « فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ » قال أهل التفسير : قاتل . قال نصر بن علي : سألت الأصمعي عن قول النبي صلى الله عليه وسلم في أهل اليمن : « هم أرقُّ قلوباً وأجمع طاعةً » ما معنى أجمع ؟ فقال : أنصح . فقلت له : إن أهل التفسير مجاهدوا وغيره يقولون في قول الله عز وجل : « لعلك باخِعٌ نفسك » : معناه قاتل نفسك . فقال : هو من ذاك بعينه ؛ كأنه من شدة النصيحة لهم قاتل نفسه . وقال الحسين بن الفضل : فيه تقديم وتأخير ، مجازه : أفن زَيْنَ له سوء عمله فراه حسناً ، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ، فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء . وقيل : الجواب محذوف ؛ المعنى أفن زَيْنَ له سوء عمله كمن هدى ، ويكون يدل على هذا المحذوف « فَإِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . وقرأ يزيد بن القَعْقَاع « فلا تذهب نفسك » وفي « أفن زَيْنَ له سوء عمله » أربعة أقوال : أحدها — أنهم اليهود والنصارى والمجوس ؛ قاله أبو قلابة . ويكون سوء عمله « معاندة الرسول عليه الصلاة والسلام . الثاني — أنهم الخوارج ؛ رواه عمر بن القاسم . فيكون « سوء عمله » تحريف التأويل . الثالث — الشيطان ؛ قاله الحسن . ويكون « سوء عمله » الإغواء . الرابع — كفار قريش ؛ قاله الكلبي . ويكون « سوء عمله » الشرك . وقال : إنها نزلت في العاص بن وائل السهمي والأسود بن المطلب . وقال غيره : نزلت في أبي جهل بن هشام . « فَرَأَاهُ حَسَنًا » أى صواباً ؛ قاله الكلبي . وقيل : جميلاً .

قلت : والقول بأن المراد كفار قريش أظهر الأقوال ؛ لقوله تعالى : « ليس عليك هدام »^(١) ، وقوله : « وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ »^(٢) ، وقوله : « فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا »^(٣) ، وقوله : « لعلك باخِعٌ نفسك ألا يكونوا مؤمنين »^(٤) ،

(١) آية ٢٧٢ سورة البقرة . (٢) آية ١٧٦ سورة آل عمران . (٣) آية ٦ سورة الكهف .

(٤) آية ٣ سورة الشعراء .

وقوله في هذه الآية : « فلا تذهب نفسك عليهم حسرات » . وهذا ظاهر بين ؛ أى لا ينفع تأسفك على مقامهم على كفرهم ، فإن الله أضلهم . وهذه الآية ترد على القسدية قولهم على ما تقدم ؛ أى أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا تريد أن تهديه ، وإنما ذلك إلى الله لا إليك ، والذي إليك هو التبليغ . وقرأ أبو جعفر وشيبة وابن محيصن « فلا تذهب » بضم التاء وكسر الهاء « نفسك » نصبا على المفعول ؛ والمعنيان متقاربان . « حسرات » منصوب مفعول من أجله ؛ أى فلا تذهب نفسك للحسرات . و « عليهم » صلة « تذهب » ؛ كما تقول : هلك عليه حبا ومات عليه حزنا . وهو بيان للتحسر عليه . ولا يجوز أن يتعلق بالحسرات ؛ لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته . ويجوز أن يكون حالا كأن كلها صارت حسرات لفرط التحسر ؛ كما قال جرير :

مَشَّقُ الْهَوَاجِرِ لِحَمَّهِنَّ مَعَ السَّرَى * حَتَّى ذَهَبْنَ كَلَّا كَلَّا وَصُدُورًا

يريد : رجمن كلاً كلاً وصدورا ؛ أى لم يبق إلا كلاً كلاً وصدورها . ومنه قول الآخر :

فَعَلَى إِثْرِهِمْ تَسَاقَطَ نَفْسِي * حَسْرَاتٍ وَذَكَرَهُمْ لِي سَقَامٍ

أو مصدرا . (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ) .

قوله تعالى : وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَاهُ إِلَى بَلَدٍ

مَيِّتٍ فَأَخْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْنُشُورُ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ) مَيِّتٌ وَمَيِّتٌ

واحد ، وكذا مَيِّتَةٌ وَمَيِّتَةٌ ؛ هذا قول الخُذَّاقِ من النجويين . وقال محمد بن يزيد : هذا قول البصريين ، ولم يستثن أحدا ، واستدل على ذلك بدلائل قاطعة . وأنشد :

لَيْسَ مِنْ مَاتَ فَاسْتَرَحَ بِمَيِّتٍ * إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ

إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَعِيشُ كَثِيرًا * كَأَسْفًا بِالْهَ قَلِيلَ الرِّجَاءِ

قال : فهل ترى بين مَيِّتٍ وَمَيِّتٍ فرقا ، وأنشد :

هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ أَيْسَارُ بْنُوَيَسَّرَ = سُوَاس مَكْرَمَة أبنَاء أَيْسَار

قال : فقد أجمعوا على أن هَيِّنُونَ وَلَيِّنُونَ واحد، وكذا مَيَّت ومَيِّت وسَيِّد وسَيِّد . قال : « فَسَقْنَاهُ » بعد أن قال : « والله الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ » وهو من باب تلوين الخطاب . وقال أبو عبيدة : سبيله « فَتَسْوِقُهُ » ؛ لأنه قال : « فَتَشِيرُ تَحَابًا » . الرِّيحُ شَرَى : فإن قلت : لم جاء « فتشير » على المضارعة دون ما قبله وما بعده ؟ قلت : لتحكى الحال التي تقع فيها إثارة الرياح السحاب ، وتستحضر تلك الصورة البديعة الدالة على القدرة الربانية ، وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تستغرب ، أو تهتم المخاطب أو غير ذلك . كما قال تأبط شرا :

بَأْنِي قَدْ لَقِيتُ الْغُولَ تَهْوَى ^(١) بِسَهْبٍ كَالصَّحِيفَةِ صَحْصَحَانِ

فَأَضْرِبُهَا بِلَا دَهْشٍ نَحْرَتِ ^(٢) صَرِيحًا لِلْيَسِيدِ وَالْجِرَانِ

لأنه قصد أن يصور لقومه الحالة التي تشجع فيها بزعمه على ضرب الغول ، كأنه يُبصرهم إياها ، ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول ، وثباته عند كل شدة . وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميت ، لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل : « فسقنا » و « أحيينا » معدولا بهما عن لفظة الغيبة إلى ما هو أدخل في الاختصاص وأدل عليه . وقراءة العامة « الرياح » . وقرأ ابن مُحَيِّصٍ وابن كثير والأعمش ويحيى وحمزة والكسائي « الرِّيح » توحيداً . وقد مضى بيان هذه الآية والكلام فيها مستوفى ^(٣) . « كَذَلِكَ النُّشُورُ » أى كذلك نُحْيُونَ بعد ما مِتُّم ؛ من نشر الإنسان نشورا . فالكاف في محل الرفع ؛ أى مثل إحياء الموات نشر الأموات . وعن أبي رزين العقيلي قال : قلت يا رسول الله ، كيف يحيي الله الموتى ، وما آية ذلك في خلقه ؟ قال : « أما مررت بوادى أهلكت مُجِلاً ثم مررت به يهتر خضرًا » قلت : نعم يا رسول الله . قال : « فكذلك يحيي الله الموتى وتلك آيته في خلقه » وقد ذكرنا هذا الخبر في « الأعراف » ^(٤) وغيرها .

(١) السهب (بالفتح) : الفضاء المستوى البعيد الأطراف . والصحيفة : الكتاب ، والصحصحان (بالفتح) :

المستوى من الأرض . (٢) الجران (بالكسر) : مقدم العنق من مذبح البعير إلى منحره .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٩٨ طبعة ثانية . (٤) راجع ج ٧ ص ٢٣٠ .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ
الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ التقدير عند الفراء : من كان يريد علم العزة . وكذا قال غيره من أهل العلم . أى من كان يريد علم العزة التى لا ذلة معها ؛ لأن العزة إذا كانت تؤدى إلى ذلة فإنما هى تعرض للذلة ، والعزة التى لا ذل معها لله عز وجل . ﴿ جميعًا ﴾ منصوب على الحال . وقدر الزجاج معناه : من كان يريد بعبادته الله عز وجل العزة — والعزة له سبحانه — فإن الله عز وجل يعزّه فى الآخرة والدنيا .

قلت : وهذا أحسن ، وروى مرفوعاً على ما يأتى . ﴿ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ ظاهر هذا إثبات السامعين من عزته ، وتعريفهم أن ما وجب له من ذلك لا مطمع فيه لغيره ؛ فتكون الألف واللام للعهد عند العالمين به — سبحانه — وبما وجب له من ذلك ، وهو المفهوم من قوله الحق فى سورة يونس : « وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ » . ^(١) ويحتمل أن يريد سبحانه أن ينبّه ذوى الأقدار والهمم من أين تنال العزة ومن أين تُستحق ؛ فتكون الألف واللام للاستغراق ، وهو المفهوم من آيات هذه السورة . فمن طلب العزة من الله وصدقته فى طلبها باقتدار وذل ، وسكون وخضوع ، وجدها عنده — إن شاء الله — غير ممنوعة ولا محجوبة عنه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « من تواضع لله رفعه الله » . ومن طلبها من غيره وكلّه إلى من طلبها عنده . وقد ذكر قوما طلبوا العزة عند من سواه فقال : « الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِئْتَهُمْ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا » . ^(٢) فأنباك صريحاً لا إشكال فيه أن العزة له يُعزّ بها من يشاء ويُذل من يشاء . وقال صلى الله عليه وسلم مفسراً لقوله « مَنْ كَانَ يُرِيدُ

الْعِزَّةُ فَتِلْهُ الْعِزَّةُ جَمِيعًا : « من أراد عز الدارين فليطع العزيز » . وهذا معنى قول الزجاج .
ولقد أحسن من قال :

وإذا تذللَّت الرقاب تواضعا * منا إليك فعزّها في ذلّها

فمن كان يريد العزة لينال الفوز الأكبر، ويدخل دار العزة — والله العزة — فليقصد بالعزة الله سبحانه والاعتزاز به ؛ فإنه من اعتز بالعبد أذله الله، ومن اعتز بالله أعزه الله .

قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ وتم الكلام . ثم تبدى ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ على معنى : يرفعه الله ، أو يرفع صاحبه . ويجوز أن يكون المعنى : والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب ؛ فيكون الكلام متصلا على ما يأتي بيانه . والصعود هو الحركة إلى فوق ، وهو العروج أيضا . ولا يتصور ذلك في الكلام لأنه عرض ، لكن ضرب صعوده مثلا لقبوله ؛ لأن موضع الثواب فوق ، وموضع العذاب أسفل . وقال الزجاج : يقال ارتفع الأمر إلى القاضي أى علمه ؛ فهو بمعنى العلم . وخص الكلام الطيب بالذكر لبيان الثواب عليه . وقوله : « إِلَيْهِ » أى إلى الله يصعد . وقيل : يصعد إلى سمائه والمحل الذى لا يجرى فيه لأحد غيره حكم . وقيل : أى يحمل الكتاب الذى كتب فيه طاعات العبد إلى السماء . و « الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » هو التوحيد الصادر عن عقيدة طيبة . وقيل : هو التحميد والتمجيد وذكر الله ونحوه . وأنشدوا :

لا ترض من رجل حلاوة قوله * حتى يُزَيِّنَ ما يقول فعَالُ

فإذا وزنت فعاله بمقاله * فتوآزنا فإخاء ذاك جمالُ

وقال ابن المُقَفَّع : قول بلا عمل ، كثريد بلا دسم ، وسحاب بلا مطر ، وقوس بلا وتر .

وفيه قيل :

لا يكون المقال إلا بفعل * كلُّ قولٍ بلا فعَالٍ هَبَاءُ

إن قولًا بلا فعَالٍ جميل * ونكاحًا بلا وَلِيٍّ سواء

وقرأ الضحاك « يصعد » بضم الياء. وقرأ جمهور الناس « الكلم » جمع كلمة . وقرأ أبو عبد الرحمن « الكلام » .

قلت : فالكلام على هذا قد يطلق بمعنى الكلم وبالعكس ؛ وعليه يخرج قول أبي القاسم : أقسام الكلام ثلاثة ؛ فوضع الكلام موضع الكلم ، والله أعلم . (وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : المعنى والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب . وفي الحديث " لا يقبل الله قولا إلا بعمل ولا يقبل قولا وعملا إلا بنية ولا يقبل قولا وعملا ونية إلا بإصابة السنة " . قال ابن عباس : فإذا ذكر العبد الله وقال كلاما طيبا وأدى فرائضه ، ارتفع قوله مع عمله ، وإذا قال ولم يؤد فرائضه ردّ قوله على عمله . قال ابن عطية : وهذا قول يردّه معتقد أهل السنة ولا يصح عن ابن عباس ، والحق أن العاصي التارك للفرائض إذا ذكر الله وقال كلاما طيبا فإنه مكتوب له متقبل منه ، وله حسناته وعليه سيئاته ؛ والله تعالى يتقبل من كل من أتى الشرك . وأيضا فإن الكلام الطيب عمل صالح ، وإنما يستقيم قول من يقول : إن العمل هو الرفع للكلم ، بأن يتأول أنه يزيده في رفعه وحسن موقعه إذا تعاضد معه . كما أن صاحب الأعمال من صلاة وصيام وغير ذلك ، إذا تخلل أعماله كلم طيب وذكر الله تعالى كانت الأعمال أشرف ؛ فيكون قوله : « وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ » موعظة وتذكيرة وحضًا على الأعمال . وأما الأقوال التي هي أعمال في نفوسها ؛ كالتوحيد والتسبيح فقبولة . قال ابن العربي : « إن كلام المرء بذكر الله إن لم يقترب به عمل صالح لم ينفع ؛ لأن من خالف قوله فعله فهو وبال عليه ، وتحقيق هذا : أن العمل إذا وقع شرطا في قبول القول أو مرتبطا ، فإنه لا قبول له إلا به ، وإن لم يكن شرطا فيه فإن كلمه الطيب يكتب له ، وعمله السيئ يكتب عليه ، وتقع الموازنة بينهما ، ثم يحكم الله بالفوز والرجح والخسران » .

قلت : ما قاله ابن العربي تحقيق . والظاهر أن العمل الصالح شرط في قبول القول الطيب . وقد جاء في الآثار " أن العبد إذا قال : لا إله إلا الله بنية صادقة نظرت الملائكة

(١) في روح المعاني : « وقال ابن عطية : وقرأ الضحاك « يصعد » بضم الياء ولم يذكر مبنيا للفاعل ولا مبنيا للفعول ، ولا إعراب ما بعده » .

إلى عمله ، فإن كان العمل موافقا لقوله صعبا جميعا ، وإن كان عمله مخالفا وقف قوله حتى يتوب من عمله . فعلى هذا العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله . والكناية في « يرفعه » ترجع إلى الكلم الطيب . وهذا قول ابن عباس وشهر بن حوشب وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة وأبي العالية والضحاك . وعلى أن « الكلم الطيب » هو التوحيد ، فهو الرفع للعمل الصالح ؛ لأنه لا يقبل العمل الصالح إلا مع الإيمان والتوحيد . أى والعمل الصالح يرفعه الكلم الطيب ؛ فالكناية تعود على العمل الصالح . وروى هذا القول عن شهر بن حوشب قال : « الكلم الطيب » القرآن « والعمل الصالح يرفعه » القرآن . وقيل : تعود على الله جل وعز ؛ أى أن العمل الصالح يرفعه الله على الكلم الطيب ؛ لأن العمل بتحقيق الكلم ، والعامل أكثر تعباً من القائل ، وهذا هو حقيقة الكلام ؛ لأن الله هو الرفع الخافض . والثاني والأول مجاز ، ولكنه سائغ جائز . قال النحاس : القول الأول أولها وأصحها لعلو من قال به ، وأنه في العربية أولى ؛ لأن القراء على رفع العمل . ولو كان المعنى : والعمل الصالح يرفعه الله ، أو العمل الصالح يرفعه الكلم الطيب ، لكان الاختيار نصب العمل . ولا نعلم أحدا قرأه منصوبا إلا شيئا روى عن عيسى بن عمر أنه قال : قرأه أناس « والعمل الصالح يرفعه الله » . وقيل : والعمل الصالح يرفع صاحبه ، وهو الذي أراد العزة وعلم أنها تُطلب من الله تعالى ؛ ذكره القشيري .

الثانية — ذكروا عند ابن عباس أن الكلب يقطع الصلاة ، فقرأ هذه الآية « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » . وهذا استدلال بعموم على مذهب السلف في القول بالعموم ، وقد دخل في الصلاة بشروطها ، فلا يقطعها عليه شيء إلا بثبوت ما يوجب ذلك ؛ من مثل ما انعقدت به من قرآن أو سنة أو إجماع . وقد تعلق من رأى ذلك بقوله عليه السلام : « يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب الأسود » فقلت : ما بال الكلب الأسود من الكلب الأبيض من الكلب الأحمر؟ فقال : « إن الأسود شيطان » نخرجه مسلم^(٢) . وقد

(١) في الاصول ١ يرفع . (٢) أورد المؤلف هذا الحديث بمعناه لا بلفظه .

جاء ما يعارض هذا ، وهو ما أخرجه البخارى عن ابن أنس بن شهاب أنه سأل عمه عن الصلاة يقطعها شئ ؟ فقال : لا يقطعها شئ ، أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم فيصلى من الليل ، ولمنى لمعرضة بينه وبين القبلة على فراش أهله .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ ذكر الطبرى فى (كتاب آداب النفوس) : حدثني يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا سفيان عن ليث بن أبي سليم عن شهر بن حوشب الأشعرى فى قوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ » قال : هم أصحاب الرياء ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة . وقال أبو العالية : هم الذين مكروا بالنبي صلى الله عليه وسلم لما اجتمعوا فى دار الندوة . وقال السكاكى : يعنى الذين يعملون السيئات فى الدنيا . مقاتل : يعنى الشرك ، فتكون « السيئات » مفعولة . ويقال : بار يبور إذا هلك وبطل . وبارت السوق أى كسدت ، ومنه : نعوذ بالله من بوار الأيم^(١) . وقوله : « وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » أى هلكى . والمكر ما عمل على سبيل احتيال وخديعة . وقد مضى فى « سبأ »^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ شَيْءٍ وَلَا يَمُوتُ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ قال سعيد بن قتادة قال : يعنى آدم عليه السلام ، والتقدير على هذا : خلق أصلكم من تراب . « ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ » قال : أى التى أخرجها من ظهور آبائكم . « ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا » قال : أى زوج بعضكم بعضا ، فالذكر زوج الأنثى ليستم البقاء فى الدنيا إلى انقضاء مدتها . « وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ »

(١) الأيم : التى لا زوج لها . (٢) آية ١٢ سورة الفتح . (٣) رابع ص ٣٠٢ من هذا الجزء .

إِلَّا بِعَمَلِهِ) أى جعلكم أزواجا فيتروج الذكر بالأُنثى فيتناسلان بعلم الله، فلا يكون حمل ولا وضع إلا والله عالم به، فلا يخرج شيء عن تدبيره. (وَمَا يَعْمُرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ) سماه معمرًا بما هو صائرا إليه. قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس: «وما يعمر من معمر» إلا كتب عمره، كم هو سنة كم هو شهرا كم هو يوما كم هو ساعة؛ ثم يكتب في كتاب آخر: نقص من عمره يوم، نقص شهر، نقص سنة حتى يستوفي أجله. وقاله سعيد بن جبيرة أيضا، قال: فما مضى من أجله فهو النقصان، وما يستقبل فهو الذى يعمره؛ فالهاء على هذا للعمر. وعن سعيد أيضا: يكتب عمره كذا وكذا سنة، ثم يكتب في أسفل ذلك: ذهب يوم، ذهب يومان، حتى يأتى على آخره. وعن قتادة: المعمر من بلغ ستين سنة، والمنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة. ومذهب الفقهاء فى معنى «وَمَا يَعْمُرُ مِنْ مُعَمَّرٍ» أى ما يكون من عمره «وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ» بمعنى معمر آخر؛ أى ولا ينقص الآخر من عمره إلا فى كتاب. فالكفاية فى «عمره» ترجع إلى آخر غير الأول. وكفى عنه بالهاء كأنه الأول؛ ومثله قولك: عندى درهم ونصفه؛ أى نصف آخر. وقيل: إن الله كتب عمر الإنسان مائة سنة إن أطاع، وتسعين إن عصى، فأيهما بلغ فهو فى كتاب. وهذا مثل قوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَطَّ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ^(١) فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ» أى أنه يكتب فى اللوح المحفوظ: عمر فلان كذا سنة، فإن وصل رحمه زيد فى عمره كذا سنة. فبين ذلك فى موضع آخر من اللوح المحفوظ، إنه سيصل رحمه، فمن أطلع على الأول دون الثانى ظن أنه زيادة أو نقصان. وقد مضى هذا المعنى عند قوله تعالى: «يَحْكُمُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِي^(٢)» والكفاية على هذا ترجع إلى العمر. وقيل: المعنى وما يعمر من معمر أى هرم، ولا ينقص آخر من عمر الهرم إلا فى كتاب؛ أى بقضاء من الله جل وعز. روى معناه عن الضحاك واختاره النحاس، قال: وهو أشبهها بظاهر التبريل. وروى نحوه عن ابن عباس. فالهاء على هذا يجوز أن تكون للعمر، ويجوز أن تكون لغير

(١) ينسأ: يؤخر. والأثر: الأجل؛ لأنه تابع للحياة فى أثرها.

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٢٩

المعمر . (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) أى كتابة الأعمال والآجال غير متعذر عليه . وقراءة العامة « يُنْقَصُ » بضم الياء وفتح القاف . وقرأت فرقة منهم يعقوب « يَنْقُصُ » بفتح الياء وضم القاف ؛ أى لا ينقص من عمره شيء . يقال : نَقَصَ الشيءُ بنفسه ونقصه غيره ، وزاد بنفسه وزاده غيره ، متعذ ولازم . وقرأ الأعرج والزهرى « مِنْ عُمره » بتخفيف الميم . وضمها الباقون . وهما لغتان مثل الشَّحَق والشُّحَق . و « يَسِيرٌ » أى إحصاء طویل الأعمار وقصيرها لا يتعذر عليه شيء منها ولا يعزب . والفعل منه : يَسُر . ولو سميت به إنسانا انصرف ؛ لأنه فاعل .

قوله تعالى : وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمَنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاحِرَ لِيَتَبَتَّغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : « فُرَاتٌ » حلو ، و « أُجَاجٌ » مر . وقرأ طاحه « هذا مِلْحٌ أُجَاجٌ » بفتح الميم وكسر اللام بغير ألف . وأما المالح فهو الذى يجعل فيه الملح . وقرأ عيسى وابن أبى إسحاق « سَائِغٌ شَرَابُهُ » مثل سيد وميت . (وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا) لا اختلاف فى أنه منهما جميعا . وقد مضى فى « النحل » الكلام فيه .^(١)

الثانية — قوله تعالى : (وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا) مذهب ابن إسحاق أن الحلية إنما تستخرج من الملح ، فقليل منهما لأنهما مختلفان . وقال غيره : إنما تستخرج الأصداف التى فيها الحلية من الدر وغيره من المواضع التى فيها العذب والملح نحو العيون ، فهو مأخوذ منهما ؛ لأن فى البحر عيونا عذبة ، وبينهما يخرج اللؤلؤ عند التمازج . وقيل :

من مطر السماء . وقال محمد بن يزيد قولاً رابعاً ، قال : إنما تستخرج الحلية من الملح خاصة .
النحاس : وهذا أحسنها وليس هذا عنده ؛ لأنهما مختاطان ، ولكن جمعا ثم أخبر عن أحدهما
كما قال جل وعز : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ »^(١) .
وكما تقول : لو رأيت الحسن والحجاج لرأيت خيراً وشرّاً . وكما تقول : لو رأيت الأصمعيّ وسيبويه
لملأت يدك لغة ونحواً . فقد عرف معنى هذا ، وهو كلام فصيح كثير ؛ فكذا « وَمِنْ كُلِّ
ثَأْكُونٍ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا » فاجتمعا في الأول وانفرد الملح بالثاني .

الثالثة - وفي قوله : « تَلْبَسُونَهَا » دليل على أن لباس كل شيء بحسبه ؛ فالخاتم
يُجْعَلُ في الإصبع ، والسوار في الذراع ، والقلادة في العنق ، والخلخال في الرجل . وفي البخاري
والنسائي عن ابن سيرين قال قلت لعبيدة : افتراش الحرير كلبسه ؟ قال نعم . وفي الصحاح
عن أنس " فقمتم على حصير لنا قد اسودّ من طول ما لبس " . الحديث .

الرابعة - قوله تعالى : « وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاحِرَ » قال النحاس : أى ماء الملح
خاصة ، ولولا ذلك لقال فيهما . وقد تخرت السفينة تمخر إذا شقت الماء . وقد مضى هذا
في « النحل » . « لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » قال مجاهد : التجارة في الفلك إلى البلدان البعيدة^(٢)
في مدة قريبة ؛ كما تقدم في « البقرة » . وقيل : ما يستخرج من حليته ويصاد من حيثانه .
« وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » على ما آتاكم من فضله . وقيل : على ما أنجاكم من هوله .

قوله تعالى : يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ
الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ
وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : « يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » تقدم في « آل عمران »^(٤)
وغيرها . « وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى » تقدم في « لقمان » بسانه .^(٥)

(١) آية ٧٣ سورة القصص . (٢) راجع ج ١٠ ص ٨٩ (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٤
وما بعدها طبعة ثانية . (٤) راجع ج ٤ ص ٥٦ (٥) راجع ص ٧٨ من هذا الجزء .

﴿ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ﴾ أى هذا الذى من صنعه ما تقدر هو الخالق المدبر، والقادر المقتدر، فهو الذى يعبد. ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ﴾ يعنى الأصنام. ﴿ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴾ أى لا يقدرون عليه ولا على خلقه. والقطمير: القشرة الرقيقة البيضاء التى بين القرة والنواة، قاله أكثر المفسرين. وقال ابن عباس: هو شق النواة، وهو اختيار المبرد، وقاله قتادة. وعن قتادة أيضا: القطمير القمع الذى على رأس النواة. الجوهري: ويقال هى النكتة البيضاء التى فى ظهر النواة، تنبت منها النخلة.

قوله تعالى: إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكُمْ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾

قوله تعالى: ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾ أى إن تستغيثوا بهم فى النوائب لا يسمعوا دعاءكم، لأنها جمادات لا تبصر ولا تسمع. ﴿ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴾ إذ ليس كل سامع ناطقا. وقال قتادة: المعنى لو سمعوا لم ينفعوكم. وقيل: أى لو جعلنا لهم عقولا وحياة فسمعوا دعاءكم لكانوا أطوع لله منكم، ولما استجابوا لكم على الكفر. ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكُمْ ﴾ أن يحدون أنكم عبدتموهم، ويتبرون منكم. ثم يجوز أن يرجع هذا إلى المعبودين مما يعقل، كالملائكة والجن والأنبياء والشياطين، أى يحدون أن يكون ما فعلتموه حقا، وأنهم أمروكم بعبادتهم، كما أخبر عن عيسى بقوله: « مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ». ويجوز أن يندرج فيه الأصنام أيضا، أى يحياها الله حتى تخبر أنها ليست أهلا للعبادة. ﴿ وَلَا يُنَبِّئُكُمْ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ هو الله جل وعز، أى لا أحد أخبر بخلق الله من الله، فلا ينبتكم مثله فى عمله. ^(١)

قوله تعالى: يَتَأَيَّأُ النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾

(١) آية ١١٦ سورة المائدة. (٢) فى بعض النسخ: « عليه ».

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ) أى المحتاجون إليه فى بقائكم وكل أحوالكم . الزمخشري : « فإن قلت لم عرف الفقراء ؟ قلت : قصد بذلك أن يريهم أنهم لشدة افتقارهم إليه هم جنس الفقراء ، وإن كانت الخلائق كلهم مفتقرين إليه من الناس وغيرهم ؛ لأن الفقر مما يتبع الضعف ، وكلما كان الفقير أضعف كان أفقر ؛ وقد شهد الله سبحانه على الإنسان بالضعف فى قوله : « وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا » ^(١) ، وقال : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِيفٍ » ^(٢) ولو نكر لكان المعنى : أنتم بعض الفقراء . فإن قلت : قد قوبل « الفقراء » بـ « الغنى » فما فائدة « الحميد » ؟ قلت : لما أثبت فقرهم إليه وغناه عنهم ، وليس كل غنى نافعاً بغناه إلا إذا كان الغنى جواداً منعماً ، وإذا جاد وأنعم حمده المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد — ذكر « الحميد » ليدل به على أنه الغنى النافع بغناه خلقه ، الجواد المنعم عليهم ، المستحق بإنعامه عليهم أن يمدوه . وتخفيف الهمزة الثانية أجود الوجوه عند الخليل ، ويجوز تخفيف الأولى وحدها وتخفيفهما وتحقيقهما جميعاً . (وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ) تكون « هو » زائدة ، فلا يكون لها موضع من الإعراب ، وتكون مبتدأة فيكون موضعها رفعاً .

قوله تعالى : إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ^(٣) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ^(٤)

قوله تعالى : (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) فيه حذف ؛ المعنى إن يشاء [أن] يذهبكم يذهبكم ؛ أى يفتنكم . (وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ) أى أطوع منكم وأزكى . (وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) أى ممتنع عسير متعذر . وقد مضى هذا فى « إبراهيم » .

قوله تعالى : وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَاتِهَا لَا يَخْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَرَكْنِي فَإِنَّمَا يَتَرَكَنِي لِنَفْسِهِ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ^(٥)

(١) آية ٢٨ سورة النساء . (٢) آية ٥٤ سورة الروم . (٣) زيادة عن النحاس . (٤) راجع ج ٩ ص ٣٥٤

(١)
تقدم الكلام فيه ، وهو مقطوع مما قبله . والأصل « تَوَزَّر » حذف الواو اتباعا
ليزر . « وَازَرَةً » نعت لمحذوف ؛ أى نفس وازرة . وكذا « وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا »
قال الفراء : أى نفس مثقلة أودابة . قال : وهذا يقع للذكر والمؤنث . قال الأخفش :
أى وإن تدع مثقلة إنسانا إلى جملها وهو ذنوبها . والجمل ما كان على الظهر ، والجمل حمل
المرأة وحمل النخلة ؛ حكاهما الكسائى بالفتح لا غير . وحكى ابن السكيت أن حمل النخلة
يفتح ويكسر . « لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ » التقدير على قول الأخفش : ولو كان
الإنسان المدعو ذا قربى . وأجاز الفراء ولو كان ذو قربى . وهذا جائز عند سيبويه ؛ ومثله
« وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ » فتكون « كان » بمعنى وقع ، أو يكون الخبر محذوفا ؛ أى وإن كان
فيمن تطالبون ذو عسرة . وحكى سيبويه : الناس مجزيون بأعمالهم إن خير خفي ؛ على هذا .
وخيرا خفي ؛ على الأول . وروى عن عكرمة أنه قال : بلغنى أن اليهودى والنصرانى يرى
الرجل المسلم يوم القيامة فيقول له : ألم أكن قد أسديت إليك يدا ، ألم أكن قد أحسنت
إليك ؟ فيقول بلى . فيقول : انفعنى ؛ فلا يزال المسلم يسأل الله تعالى حتى ينقص من عذابه .
وأن الرجل ليأتى إلى أبيه يوم القيامة فيقول : ألم أكن بك بارا ، وعليك مشفقا ، وإليك
محسنا ، وأنت ترى ما أنا فيه ؛ فهب لى حسنة من حسناتك ، أو احمل عني سيئة ؛ فيقول :
إن الذى سألتنى يسير ؛ ولكنى أخاف مثل ما تخاف . وأن الأب ليقول لابنه مثل ذلك فيرد
عليه نحواً من هذا . وأن الرجل ليقول لزوجته : ألم أكن أحسن العشرة لك ، فاحمل عني
خطيئة لعلى أنجو ؛ فتقول : إن ذلك ليسير ولكنى أخاف مما تخاف منه . ثم تلا عكرمة :
« وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ » . وقال الفضيل بن عياض :
هى المرأة تلقى ولدها فتقول : يا ولدى ، ألم يكن بطنى لك وعاء ، ألم يكن ثديى لك سقاء ،
ألم يكن حجرى لك وطاء ؛ فيقول : بلى يا أماه ؛ فتقول : يا بنى ، قد أنقلتنى ذنوبى فاحمل
عنى منها ذنبا واحدا ؛ فيقول : إليك عنى يا أماه ، فإنى بذنبى عنك مشغول .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴾ أى إنما يقبل إنذارك من يخشى عقاب الله تعالى ، وهو كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ ^(١) 》 .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ ﴾ أى من اهتدى فإنما يهتدى لنفسه .
وقرى « وَمَنِ آزَكَّى فَإِنَّمَا يَزَكَّى لِنَفْسِهِ » . ﴿ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ أى إليه مرجع جميع الخلق .

قوله تعالى : وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿ ١٩ ﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿ ٢٠ ﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ﴿ ٢١ ﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ ^ط وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴿ ٢٢ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أى الكافر والمؤمن والجاهل والعالم .
مثل : « قل لَا يَسْتَوِي الْحَبِيبُ وَالطَّيِّبُ ^(٢) » . ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴾ قال الأخفش سعيد : « لا » زائدة ؛ والمعنى ولا الظلمات والنور ، ولا الظل والحرور . قال الأخفش : والحرور لا يكون إلا مع شمس النهار ، والسموم يكون بالليل ؛ وقيل بالعكس . وقال رؤبة ابن العجاج : الحرور تكون بالنهار خاصة ، والسموم يكون بالليل خاصة ؛ حكاه المهدوي . وقال الفراء : السموم لا يكون إلا بالنهار ، والحرور يكون فيهما . النحاس : وهذا أصح ؛ لأن الحرور فعول من الحز ، وفيه معنى التكثير ، أى الحز المؤذى .

قلت : وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قالت النار رب أكل بعضى بعضا فأذن لي أتففس فأذن لها بنفسين نفيس في الشتاء ونفيس في الصيف فما وجدتم من برد أو زمهرير فنفس جهنم وما وجدتم من حر أو حرور فنفس جهنم » . وروى من حديث الزهري عن سعيد عن أبى هريرة : « فما تجدون من الحز فمن

(١) آية ١١ سورة يس . (٢) آية ١٠٠ من سورة المائدة :

سمومها وشدة ما تجدون من البرد فمن زمهريرها " وهذا يجمع تلك الأقوال ، وأن السموم والحرور يكون بالليل والنهار ؛ فتأمله . وقيل : المراد بالظل والحرور الجنة والنار ؛ فالجنة ذات ظل دائم ؛ كما قال تعالى : « أَكَلْتُمْ دَائِمًا وَظِلُّهَا ^(١) » والنار ذات حرور ، وقال معناه السدّي . وقال ابن عباس : أى ظل الليل ، وحر السموم بالنهار . قُطِرَب : الحرور الحر ، والظل البرد . « وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ » قال ابن قتيبة : الأحياء العقلاء ، والأموات الجاهل . قال قتادة : هذه كلها أمثال ؛ أى كما لا تستوى هذه الأشياء كذلك لا يستوى الكافر والمؤمن . « إِنَّ اللَّهَ يَسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ » أى يُسمع أولياءه الذين خلقهم لجنته . « وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ » أى الكفار الذين أمات الكفر قلوبهم ؛ أى كما لا تسمع من مات ، كذلك لا تسمع من مات قلبه . وقرأ الحسن وعيسى الثقفى وعمرو بن ميمون « يُسْمِعُ مَنْ فِي الْقُبُورِ » بحذف التنوين تخفيفاً ؛ أى هم بمنزلة [أهل] القبور فى أنهم لا ينتفعون بما يسمعون ولا يقبلونه .

قوله تعالى : إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٢٣﴾

أى رسول منذر ؛ فليس عليك إلا التبليغ ، ليس لك من الهدى شيء ، إنما الهدى بيد الله تبارك وتعالى .

قوله تعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : « إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا » أى بشيراً بالجنة أهل طاعته ، ونذيراً بالنار أهل معصيته . « وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ » أى سلف فيها نبي . قال ابن جرير : إلا العرب .

قوله تعالى : وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ
كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ) يعنى كفار قريش . (فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ)
أنبياءهم ؛ يسئلى رسوله صلى الله عليه وسلم . (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) أى بالمعجزات
الظاهرات والشرائع الواضحات . (وَبِالزُّبُرِ) أى الكتب المكتوبة . (وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ)
أى الواضح . وكرر الزبر والكتاب وهما واحد لاختلاف اللفظين . وقيل : يرجع البيّنات
والزبر والكتاب إلى معنى واحد، وهو ما أنزل على الأنبياء من الكتب . (ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ
كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أى كيف كان عقوبتى لهم . وأثبت ورش عن نافع وشيبة الياء
فى « نكبرى » حيث وقعت فى الوصل دون الوقف . وأثبتها يعقوب فى الحالين وحذفها
الباقون فى الحالين . وقد مضى هذا كله، والحمد لله .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ
ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا
وَعَرَابِيبُ سُودٌ ﴿٢٧﴾ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ
كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) هذه الرؤية رؤية القلب والعلم ؛
أى ألم ينته علمك ورأيت بقلبك أن الله أنزل ؛ فـ «أَنْ» واسمها وخبرها سَدَّتْ مَسَدَ مَفْعُولِ
الرؤية . (فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ) هو من باب تلوين الخطاب . (مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا) نصبت
«مختلفا» نعنا لـ «ثمرات» . (أَلْوَانُهَا) رفع بمختلف، وصلح أن يكون نعنا لـ «ثمرات»
لما عاد عليه من ذكره . ويحوز فى غير القرآن رفعه؛ ومثله رأيت رجلا خارجا أبوه .

﴿ به ﴾ أى بالماء وهو واحد ، والثمرات مختلفة . ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ الجُدَد جمع جُدَّة ، وهى الطرائق المختلفة الألوان ، وإن كان الجميع حجرا أو ترابا . قال الأخفش : ولو كان جمع جديد لقال : جدد (بضم الجيم والبدال) نحو سر يروسر . وقال زهير :

كأنه أسفع الخدين ذو جُدَدٍ ■ ظاوي ويرتع بعد الصيف عريانا
وقيل : إن الجُدَد القِطْع ، مأخوذ من جَدَدَت الشيء إذا قطعت به حكاة ابن بحر . قال الجوهري : والجُدَّة الخُطَّة التى فى ظهر الحمار تخالف لونه . والجُدَّة الطريقة ، والجمع جُدَد ؛ قال تعالى : « وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ » أى طرائق تخالف لون الجبل . ومنه قولهم : ركب فلان جُدَّة من الأمر ؛ إذا رأى فيه رأيا . وكساء مجد فيه خطوط مختلفة . الزخشرى : وقرأ الزهرى « جدد » بالضم جمع جديدة ، وهى الجُدَّة ؛ يقال : جديدة وجُدَد وجَدائد ؛ كسفينة وسفن وسفائن . وقد فسر بها قول أبى ذؤيب ^(١) :

* جَوْنُ السَّرَاةِ لَهُ جَدَائِدُ أَرْبَعٌ *

وروى عنه « جدد » بفتحيتين ، وهو الطريق الواضح المسفر ، وضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض . ﴿ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ ﴾ وقرئ « والدواب » مخففا . ونظير هذا التخفيف قراءة من قرأ « ولا الضالين » لأن كل واحد منهما قر من التقاء الساكنين ، فحذف ذلك أولهما وحذف هذا آخرهما ؛ قاله الزخشرى . ﴿ وَالْأَنْعَامُ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ أى فيهم الأحمر والأبيض والأسود وغير ذلك ، وكل ذلك دليل على صانع مختار . وقال « مختلف ألوانه » فذكر الضمير مراعاة لـ « من » ؛ قاله المؤرج . وقال أبو بكر بن عياش : إنما ذكر الكناية لأجل أنها مردودة إلى « ما » مضمرة ؛ مجازه : ومن الناس ومن الدواب ومن الأنعام ما هو مختلف ألوانه ؛ أى أبيض وأحمر وأسود . ﴿ وَغَرَابِيبُ سُودٍ ﴾ قال أبو عبيدة : الغريب الشديد السواد ؛ ففى الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : ومن الجبال

سود غرايب . والعرب تقول للشديد السواد الذي لونه كلون الغراب : أسود غرايب . قال الجوهري : وتقول هذا أسود غرايب ، أى شديد السواد . وإذا قلت : غرايب سود ، تجعل السود بدلا من غرايب لأن تأكيد الألوان لا يتقدم . وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله يبغض الشيخ الغريب " يعنى الذى يخضب بالسواد . قال امرؤ القيس :

(١) العين طامحة واليد ساجحة ■ والرجل لافحة والوجه غرايب

وقال آخر يصف كرما :

(٢) ومن تعاجيب خلق الله غاطية * يُعَصَّرُ منها مُلاحِيٌّ وغرايب

(كذلك) هنا تمام الكلام ، أى كذلك تختلف أحوال العباد في الخشية ، ثم استأنف فقال : (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ) يعنى بالعلماء الذين يخافون قدرته ، فن علم أنه عز وجل قدير أيقن بمعاقبته على المعصية ، كما روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » قال : الذين علموا أن الله على كل شيء قدير . وقال الربيع بن أنس : من لم يخش الله تعالى فليس بعالم . وقال مجاهد : إنما العالم من خشى الله عز وجل . وعن ابن مسعود : كفى بخشية الله تعالى علما وبالاعتزاز جهلا . وقيل لسعد ابن إبراهيم : من أفقه أهل المدينة ؟ قال أتقاهم لربه عز وجل . وعن مجاهد قال : إنما الفقيه من يخاف الله عز وجل . وعن على رضى الله عنه قال : إن الفقيه حق الفقيه من لم يقنط

(١) هذه رواية الأصول . واليت كما ورد في ديوانه طبع مطبعة الاستقامة :

واليد ساجحة والرجل ضارحة * والعين قاذحة والتمن سلحوب

والماء منهمل والشدة منحدر * والقصب مضطمر واللون غرايب

قوله « ساجحة » يعنى إذا جرى فرسه ومد يديه فكأنه ساجح في الماء . وضرحت الدابة برجلها : رحت . وفدحت العين : غارت . والتمن : الظهر . وقوله « سلحوب » بالسين ، وفسر بأنه أملت قليل اللحم . وهذا التفسير لم نجد هذه الكلمة في المظان التي بين أيدينا . والرواية فيه « ملحوب » بالميم . ولحب متن الفرس ويجزه : املاس في حدود ، ومتن لحوب . و « والشدة » العذو . و « القصب » بالضم : الخصر . و « مضطمر » ضامر .

(٢) الغاطية : الشجرة التي طالت اغصانها وانبسطلت على الأرض . و « ملاحى » : أبيض .

الناس من رحمة الله ، ولم يرخّص لهم في معاصي الله تعالى ، ولم يؤمنهم من عذاب الله ، ولم يدع القرآن رغبةً عنه إلى غيره ، إنه لا خير في عبادة لا علم فيها ، ولا علم لا فقه فيه ، ولا قراءة لا تدبر فيها . وأسند الدارمي أبو محمد عن مكحول قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن فضل العالم على العابد كفضل علي أدناكم — ثم تلا هذه الآية — إنما يخشى الله من عباده العلماء . إن الله وملائكته وأهل سمواته وأهل أرضيه والنون في البحر يصلون على الذين يعلمون الناس الخير " الخبر مرسل . قال الدارمي : وحدثني أبو النعمان حدثنا حماد ابن زيد عن يزيد بن حازم قال حدثني عمي جرير بن زيد أنه سمع ثبياً يحدث عن كعب قال : إني لأجد نعت قوم يتعلمون لغير العمل ، ويتفقهون لغير العبادة ، ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة ، ويلبسون جلود الضأن ، قلوبهم أمر من الصبر ، فهي يغترّون ، وإياي يخادعون ، فبي حلفت لا أتيحّ لهم فتنة تذر الحليم فيهم حيران . خرّجه الترمذي مرفوعاً من حديث أبي الدرداء . وقد كتبناه في مقدّمة الكتاب . الزحشرى^(٢) : فإن قلت : فما وجه قراءة من قرأ « إنما يخشى الله » بالرفع « من عباده العلماء » بالنصب ، وهو عمر بن عبد العزيز ، وثبكي عن أبي حنيفة . قلت : الخشية في هذه القراءة استعارة ، والمعنى : إنما يحلّهم ويعظمهم كما يحلّ المهيب المخشى من الرجال بين الناس من بين جميع عباده . « إن الله عزيز غفور » تعليل لوجوب الخشية ؛ لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم ، وإثابة أهل الطاعة والعفو عنهم . والمعاقب والمثيب حقّه أن يخشى .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ﴿٢٩﴾ لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٠﴾

(١) في الأصول : « جرير بن زيد » وهو تحريف راجع تهذيب التهذيب وسنن الدارمي .

(٢) راجع ج ١ ص ١٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ هذه آية القراء العاملين العالمين الذين يقيمون الصلاة الفرض والنفل ، وكذا في الإنفاق . وقد مضى في مقدمة الكتاب ما ينبغي أن يتخلق به قارئ القرآن . ^(١) ﴿يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ﴾ قال أحمد بن يحيى : خبر « إن » « يرجون » . ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قيل : الزيادة الشفاعة في الآخرة . وهذا مثل الآية الأخرى : « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله — إلى قوله — ويزيدهم من فضله » ، وقوله في آخر النساء : « فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله » وهناك يبتاه . ^(٢) ﴿إِنَّهُ غَفُورٌ﴾ للذنوب . ﴿شَكُورٌ﴾ يقبل القليل من العمل الخالص ، ويثيب عليه الجزيل من الثواب .

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ ^(٣)

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ يعني القرآن . ﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أى من الكتب . ﴿إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ .

قوله تعالى : ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير ^(٤) جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ^(٥) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ^(٦) الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ^(٧)

(١) راجع ج ١ ص ٢٦ وما بعدها طبعة ثانية أو تالثة .

(٢) آية ٣٧ سورة النور . راجع ج ١ ص ٢٧٩

(٣) آية ١٧٣ راجع ج ٦ ص ٢٦

فيه أربع مسائل :

الأولى — هذه الآية مشككة ؛ لأنه قال جل وعز : ﴿ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ ثم قال : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ وقد تكلم العلماء فيها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم . قال النحاس : فمن أصح ما روى في ذلك ما روى عن عباس ■ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ « قال الكافر ؛ رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضا « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ » قال : نجت فرقان ؛ ويكون التقدير في العربية : فمنهم من عبادنا ظالم لنفسه ؛ أى كافر . وقال الحسن : أى فاسق . ويكون الضمير الذى فى « يدخلونها » يعود على المقتصد والسابق لا على الظالم . وعن عكرمة وقتادة والضحاك والقراء أن المقتصد المؤمن العاصى ، والسابق التقي على الإطلاق . قالوا : وهذه الآية نظير قوله تعالى فى سورة الواقعة : « وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً » الآية . قالوا وبعيد أن يكون ممن يصطفى ظالم . ورواه مجاهد عن ابن عباس . قال مجاهد : « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » أصحاب المشأمة ، « وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ » أصحاب الميمنة ، « وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ » السابقون من الناس كلهم . وقيل : الضمير فى « يدخلونها » يعود على الثلاثة الأصناف ، على ألا يكون الظالم هاهنا كافرا ولا فاسقا . ومن روى عنه هذا القول عمرو وعثمان وأبو الدرداء ، وابن مسعود وعقبة بن عمرو وعائشة ، والتقدير على هذا القول أن يكون الظالم لنفسه الذى عمل الصفائر . و(المقتصد) قال محمد بن يزيد : هو الذى يعطى الدنيا حقها والآخرة حقها ؛ فيكون « جَنَاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » عائدا على الجميع على هذا الشرح والتبيين ؛ وروى عن أبى سعيد الخدري . وقال كعب الأحبار : استوت منابهم — ورب الكعبة — وتفاضلوا بأعمالهم . وقال أبو إسحاق السبيعي : أما الذى سمعت منذ ستين سنة فكلهم ناج . وروى أسامة بن زيد أن النبى صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وقال : « كلهم فى الجنة » . وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَابِقُنَا سَابِقٌ وَمُقْتَصِدُنَا نَاجٌ وَظَالِمُنَا مَغْفُورٌ لَهُ » . فعلى هذا القول يقدر مفعول الاصطفاء من قوله : « أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ

أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا « مضافا حذف كما حذف المضاف في « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ » أى اصطفتينا دينهم ، فبقى اصطفتيناهم ؛ فحذف العائد إلى الموصول كما حذف في قوله : « وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِى أَعْيُنُكُمْ ^(١) » أى تزدريهم ؛ فالاصطفاء إذا موجه إلى دينهم ؛ كما قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ ^(٢) » . قال النحاس : وقول ثالث — يكون الظالم صاحب الكبر ، والمقتصد الذى لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته ؛ فيكون « جَنَاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا » للذين سبقوا بالخيرات لا غير ، وهذا قول جماعة من أهل النظر ؛ لأن الضمير فى حقيقة النظر لما يليه أولى .

قلت : القول الوسط أولاها وأصحها إن شاء الله ؛ لأن الكافر والمنافق لم يصطفوا بحمد الله ، ولا اصطفى دينهم ، وهذا قول ستة من الصحابة ؛ وحسبك . وستريده بيانا وإيضاحا فى باقى الآية .

الثانية — قوله تعالى : « أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ » أى أعطينا . والميراث عطاء حقيقة أو مجازا ؛ فإنه يقال فيما صار للإنسان بعد موت آخر . و « الْكِتَابَ » هاهنا يريد به معانى الكتاب وعلمه وأحكامه وعقائده ، وكأن الله تعالى لما أعطى أمة محمد صلى الله عليه وسلم القرآن ، وهو قد تضمن معانى الكتب المنزلة ، فكأنه ورث أمة محمد عليه السلام الكتاب الذى كان فى الأمم قبلنا . « أَصْطَفَيْنَا » أى اخترنا . واشتقاقه من الصفو ، وهو الخلو من شوائب الكدر . وأصله اصتقونا ، فأبدلت التاء طاء والواو ياء . « مِنْ عِبَادِنَا » قيل المراد أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس وغيره . وكان اللفظ يحتمل جميع المؤمنين من كل أمة ، إلا أن عبارة توريث الكتاب لم تكن إلا لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، والأول لم يرثوه . وقيل : المصطفون الأنبياء ، توارثوا الكتاب بمعنى أنه انتقل عن بعضهم إلى آخر ؛ قال الله تعالى : « وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ^(٣) » ، وقال : « يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ^(٤) » فإذا جاز أن تكون النبوة موروثة فكذلك الكتاب . « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » من وقع فى صغيرة . قال ابن عطية : وهذا

(١) آية ٣١ سورة هود . (٢) آية ١٣٢ سورة البقرة . (٣) آية ١٦ سورة النمل .

(٤) آية ٦ سورة مريم .

قول مردود من غير ما وجه . قال الضحاك : معنى « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » أى من ذريتهم ظالم لنفسه وهو المشرك . الحسن : من أهمهم ، على ما تقدم ذكره من الخلاف فى الظالم . والآية فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقد اختلفت عبارات أرباب القلوب فى الظالم والمقتصد والسابق ؛ فقال سهل بن عبد الله : السابق العالم ، والمقتصد المتعلم ، والظالم الجاهل . وقال ذو النون المصرى : الظالم الذاكر الله بلسانه فقط ، والمقتصد الذاكر بقلبه ، والسابق الذى لا ينساه . وقال الأنطاكى : الظالم صاحب الأقوال ، والمقتصد صاحب الأفعال ، والسابق صاحب الأحوال . وقال ابن عطاء : الظالم الذى يجب الله من أجل الدنيا ، والمقتصد الذى يجب من أجل العقبى ، والسابق الذى أسقط مراده بمراد الحق . وقيل : الظالم الذى يعبد الله خوفا من النار ، والمقتصد الذى يعبد الله طمعا فى الجنة ، والسابق الذى يعبد الله لوجهه لا لسبب . وقيل : الظالم الزاهد فى الدنيا ؛ لأنه ظلم نفسه فترك لها حظا وهى المعرفة والمحبة ، والمقتصد العارف ، والسابق المحب . وقيل : الظالم الذى يجزع عند البلاء ، والمقتصد الصابر على البلاء ، والسابق المتلذذ بالبلاء . وقيل : الظالم الذى يعبد الله على الغفلة والعادة ، والمقتصد الذى يعبد على الرغبة والرغبة ، والسابق الذى يعبد على الهيبة . وقيل : الظالم الذى أعطى فنع ، والمقتصد الذى أعطى فبذل ، والسابق الذى منع فشكر وآثر . يروى أن عابدين الثقيا فقال : كيف حال إخوانكم بالبصرة ؟ قال : بخير ، إن أعطوا شكروا وإن منعوا صبروا . فقال : هذه حالة الكلاب عندنا بباخ ! عبّادنا إن منعوا شكروا وإن أعطوا آثروا . وقيل : الظالم من استغنى بماله ، والمقتصد من استغنى بدينه ، والسابق من استغنى بربه . وقيل : الظالم التالى للقرآن ولا يعمل به ، والمقتصد التالى للقرآن ويعمل به ، والسابق القارئ للقرآن العامل به والعالم به . وقيل : السابق الذى يدخل المسجد قبل تأذين المؤذن ، والمقتصد الذى يدخل المسجد وقد أذن ؛ والظالم الذى يدخل المسجد وقد أقيمت الصلاة ؛ لأنه ظلم نفسه الأجر فلم يحصل لها ما حصله غيره . وقال بعض أهل العلم فى هذا : بل السابق الذى يدرك الوقت والجماعة فيدرك الفضيلتين ، والمقتصد الذى إن فالتسه الجماعة لم يفرط

في الوقت، والظالم الغافل عن الصلاة حتى يفوت الوقت والجماعة، فهو أولى بالظلم . وقيل :
الظالم الذي يحب نفسه ، والمقتصد الذي يحب دينه ، والسابق الذي يحب ربه . وقيل :
الظالم الذي ينتصف ولا ينتصف ، والمقتصد الذي ينتصف وينصف ، والسابق الذي ينتصف
ولا ينتصف . وقالت عائشة رضي الله عنها : السابق الذي أسلم قبل الهجرة ، والمقتصد من
أسلم بعد الهجرة ، والظالم من لم يسلم إلا بالسيف ، وهم كلهم مغفور لهم .

قلت : ذكر هذه الأقوال وزيادة عليها الثعلبي في تفسيره . وبالجملة فهم طرفان
واسطة ، وهو المقتصد الملازم للقصد وهو ترك الميل . ومنه قول جابر بن حنّ النخعي :

نعاطي الملوك السلم ما قصدوا لنا * وليس علينا قتلهم بحزم

أى نعاطيهم الصلاح ما ركبوا بنا القصد ، أى ما لم يجوروا ، وليس قتلهم بحزم علينا إن جاروا ،
فلذلك كان المقتصد منزلة بين المنزلتين ، فهو فوق الظالم لنفسه ودون السابق بالخيرات .
(ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) يعنى إتياننا الكتاب لهم . وقيل : ذلك الاصطفاء مع علمنا
بعبودهم هو الفضل الكبير . وقيل : وعد الجنة لهؤلاء الثلاثة فضل كبير .

الثالثة - وتكلم الناس في تقديم الظالم على المقتصد والسابق ف قيل : التقديم
في الذكر لا يقتضى تشريفاً كقوله تعالى : « لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » .
وقيل : قدم الظالم لكثرة الفاسقين منهم وغلبتهم ، وأن المقتصدين قليل بالإضافة إليهم ،
والسابقين أقل من القليل ؛ ذكره الزحشمى ولم يذكره غيره . وقيل : قدم الظالم لتأكيد
الرجاء في حقه ؛ إذ ليس له شئ يتكل عليه إلا رحمة ربه . واتكل المقتصد على حسن ظنه ،
والسابق على طاعته . وقيل : قدم الظالم لثلاث يئس من رحمة الله ، وأخر السابق لثلاث يعجب
بعمله . وقال جعفر بن محمد بن علي الصادق رضي الله عنه : قدم الظالم ليخبر أنه لا يتقرب
إليه إلا بصرف رحمته وكرمه ، وأن الظالم لا يؤثر في الاصطفائية إذا كانت ثمّ عناية ، ثم ثنى
بالمقتصدين لأنهم بين الخوف والرجاء ، ثم ختم بالسابقين لثلاث يأمن أحدهم الله ، وكلهم في الجنة

بجرمة كلمة الإخلاص : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » . وقال محمد بن علي الترمذى : جمعهم في الاصطفاء إزالة للعلل من العطاء ؛ لأن الاصطفاء يوجب الإرث لا الإرث يوجب الاصطفاء ، ولذلك قيل في الحكمة : صحح النسبة ثم ادع في الميراث . وقيل : أخر السابق ليكون أقرب إلى الجنات والثواب ؛ كما قدم الصوامع والبيع في « سورة الحج » على المساجد ؛ لتكون الصوامع أقرب إل الهدم والحراب ، وتكون المساجد أقرب إلى ذكر الله . وقيل : إن الملوك إذا أرادوا الجمع بين الأشياء بالذكر قدموا الأدنى ؛ كقوله تعالى : « لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » وقوله : « يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا تَائِبُونَ » وقوله : « يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ كُورٌ » ، وقوله : « لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » .

قلت : ولقد أحسن من قال :

وغاية هذا الجود أنت وإنا * يوافق إلى الغايات في آخر الأمر

الرابعة - قوله : « جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا » جمعهم في الدخول لأنه ميراث ، والعاق والبار في الميراث سواء إذا كانوا معترفين بالنسب ؛ فالعاصي والمطيع مقرون بالرب . وقرئ « جَنَّةٌ عَدْنٍ » على الأفراد ، كأنها جنة مختصة بالسابقين لقتلهم ؛ على ما تقدم . و« جَنَّاتٍ عَدْنٍ » بالنصب على إضمار فعل يفسره الظاهر ؛ أى يدخلون جنات عدن يدخلونها . وهذا للجميع ، وهو الصحيح إن شاء الله تعالى . وقرأ أبو عمرو « يَدْخُلُونَهَا » بضم الياء وفتح الخاء . قال لقوله « يُحَلَّلُونَ » . وقد مضى في « الحج » الكلام في قوله تعالى : « يُحَلَّلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ » .

« وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ » قال أبو ثابت : دخل رجل المسجد فقال اللهم أرحم غربتي وآنس وحدتي ويسر لي جايسا صالحا . فقال أبو الدرداء : لئن كنت صادقا فلأنا أسعد بذلك منك ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ثم أورثنا الكتاب

(١) راجع ج ١٢ ص ٦٨ (٢) آية ١٦٧ سورة الأعراف . (٣) آية ٤٩ سورة الشورى .

(٤) آية ٢٠ سورة الحشر . (٥) راجع ج ١٢ ص ٢٨

الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فِيهِمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ « — قال —
 فيجىء هذا السابق فيدخل الجنة بغير حساب وأما المقتصد فيحاسب حساباً يسيراً وأما الظالم
 لنفسه فيجس في المقام ويونج ويقترع ثم يدخل الجنة فهم الذين قالوا « الحمد لله الذي أذهب
 عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور » . وفي لفظ آخر « وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك
 يحسبون في طول المحشر ثم هم الذين يتلقاهم الله برحمته فهم الذين يقولون « الحمد لله الذي
 أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور — إلى قوله — وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ » . وقيل :
 هو الذي يؤخذ منه في مقامه ؛ يعني يكفر عنه بما يصيبه من الهم والحزن ؛ ومنه قوله تعالى :
 « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ ^(١) » يعني في الدنيا . قال الثعلبي : وهذا التأويل أشبه بالظاهر ؛
 لأنه قال : « جنات عدن يدخلونها » ولقوله : « الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا » والكافر
 والمنافق لم يصطفوا .

قلت : وهذا هو الصحيح ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « ومثل المنافق الذي يقرأ
 القرآن مثل الريحانة ، ريحها طيب وطعمها مر » . فأخبر أن المنافق يقرؤه ، وأخبر الحق
 سبحانه وتعالى أن المنافق في الدرك الأسفل من النار ، وكثير من الكفار اليهود والنصارى
 يقرءونه في زماننا هذا . وقال مالك : قد يقرأ القرآن من لا خير فيه . والنصب : التعب .
 واللغوب : الإعياء .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ
 فِيمَوْتُهَا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ^(٢)
 وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ
 أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكَّرٍ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا
 لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ^(٣)

(١) في بعض النسخ : « يتلافاهم » . (٢) آية ١٢٣ سورة النساء .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ﴾ لما ذكر أهل الجنة وأحوالهم ومقاتلتهم .
 ذكر أهل النار وأحوالهم ومقاتلتهم . ﴿ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا ﴾ مثل « لا يموت فيها ولا يحيا » . ﴿ وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ﴾ مثل « كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ » . ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴾ أى كافر بالله ورسوله . وقرأ الحسن
 « فيموتون » بالنون ، ولا يكون للنفي حينئذ جواب ، ويكون « فيموتون » عطفا على
 « يُقْضَىٰ » تقديره لا يقضى عليهم ولا يموتون ؛ كقوله تعالى : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » .
 قال الكسائي : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » بالنون في المصحف لأنه رأس آية و « لَا يُقْضَىٰ
 عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا » لأنه رأس آية . ويجوز في كل واحد منهما ما جاز في صاحبه . ﴿ وَهُمْ
 يَصْطَرِخُونَ فِيهَا ﴾ أى يستغيثون في النار بالصوت العالى . والصراخ الصوت العالى ، والصراخ
 المستغيث ، والمصرخ المغيث . قال :

كما إذا ما أتاننا صارخ فزِعْ * كان الصراخ له قرعُ الظنابيب^(٤)

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا ﴾ أى يقولون ربنا أخرجنا من جهنم وردنا إلى الدنيا . ﴿ نَعْمَلْ صَالِحًا ﴾
 قال ابن عباس : نقل : لا إله إلا الله . وهو معنى قولهم : ﴿ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ أى من
 الشرك ؛ أى تؤمن بدل الكفر ، ونطيع بدل المعصية ، ونمثل أمر الرسل . ﴿ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ
 مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ ﴾ هذا جواب دعائهم ؛ أى فيقال لهم ، فالقول مضممر . وترجم
 البخارى : ﴿ بَابٌ مِنْ بَلْغِ سِتِينَ سَنَةً ﴾ أعذر الله إليه في العمر لقوله عز وجل « أَوَلَمْ
 نَعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ » يعنى الشيب ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مُطَهَّرٍ
 قَالَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْغِفَارِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَعْذَرُ اللَّهُ إِلَىٰ أَمْرٍ أُتِيَ أَجَلُهُ حَتَّىٰ بَلَغَهُ
 سِتِينَ سَنَةً » . قال الخطابي : « أَعْذَرُ إِلَيْهِ » أى بلغ به أقصى العذر . ومنه قولهم : قد

(١) راجع ج ١١ ص ٢٢٧ (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥٣ (٣) آية ٣٦ سورة المرسلات .

(٤) البيت لسلامة بن جندل . والظنابيب (جمع الظنوب) وهو مسبار يكون في جبة السنان .

أعذر من أنذر ؛ أى أقام عذر نفسه فى تقديم نذارته . والمعنى : أن من عمره الله ستين سنة لم يبق له صدر ؛ لأن الستين قريب من معتك المنايا ، وهو سن الإنابة والخشوع وترقب المنية ولقاء الله تعالى ؛ ففيه إعذار بعد إعذار ، الأول بالنبي صلى الله عليه وسلم ، والموتان^(١) فى الأربعين والستين . قال على وابن عباس وأبو هريرة فى تأويل قوله تعالى « أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر » : إنه ستون سنة . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فى موعظته : « ولقد أبلغ فى الإعذار من تقدم فى الإنذار وإنه لينادى مناد من قبل الله تعالى أبناء الستين » أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير » . وذكر الترمذى الحكيم من حديث عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كان يوم القيامة نودى أبناء الستين وهو العمر الذى قال الله « أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر » . وعن ابن عباس أيضا أنه أربعون سنة . وعن الحسن البصرى ومسروق مثله . ولهذا القول أيضا وجه ، وهو صحيح ؛ والوجه له قوله تعالى : « حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة^(٢) » الآية . وفى الأربعين تنهى العقل ، وما قبل ذلك وما بعده متقص عنه ، والله أعلم . وقال مالك : أدركت أهل العلم ببلدنا وهم يطلبون الدنيا والعلم ويخالطون الناس ، حتى يأتى لأحدهم أربعون سنة ، فإذا أتت عليهم اعتزلوا الناس واشتغلوا بالقيامة حتى يأتهم الموت . وقد مضى هذا المعنى فى سورة « الأعراف^(٣) » . وخرج ابن ماجه عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أعمار أمتى ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من تجاوز ذلك » .

قوله تعالى : « وجاءكم النذير » وقرئ « وجاءكم النذر » واختلف فيه ؛ ف قيل القرآن . وقيل الرسول ؛ قاله زيد بن على وابن زيد . وقال ابن عباس وعكرمة وسفيان ووكيع والحسين أبى الفضل والفراء والطبرى : هو الشيب . وقيل : النذير الحمى . وقيل : موت الأهل والأقارب . وقيل : كمال العقل . والنذير بمعنى الإنذار .

(١) الموتان (بضم الميم وفتحها وسكون الواو) : الموت . (٢) آية ١٥ سورة الأحقاف .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٧٦

قلت : فالشيب والحى وموت الأهل كله إنذار بالموت ؛ قال صلى الله عليه وسلم :
 "الحى رائد الموت" . قال الأزهرى : معناه أن الحى رسول الموت ، أى كأنها تشعر
 بقدومه وتنذر بجيئته . والشيب نذير أيضا ؛ لأنه يأتى فى سنّ الاكتمال ، وهو علامة لمفارقة
 سنّ الصبا الذى هو سنّ اللهو واللعب . قال :

رأيت الشيب من نذر المنايا ■ لصاحبه وحسبك من نذير

وقال آخر :

فقلت لها المشيب نذير عمرى * ولست مسودا وجه النذير

وأما موت الأهل والأقارب والأصحاب والإخوان فإنذار بالرحيل فى كل وقت وأوان ،
 وحين وزمان . قال :

وأراك تجلهم ولست تردهم * فكأننى بك قد حُلت فلم تُرد

وقال آخر :

الموت فى كل حين ينشر الكفنا * ونحن فى غفلة عما يراد بنا

وأما كمال العقل فيه تعرف حقائق الأمور ويفصل بين الحسنات والسيئات ، فالعاقل يعمل
 لآخرته ويرغب فيما عند ربه ؛ فهو نذير . وأما محمد صلى الله عليه وسلم فبعثه الله بشيرا ونذيرا
 إلى عباده قطعا لجمعهم ؛ قال الله تعالى : « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » ،
 وقال : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا » .

قوله تعالى : « فَذُوقُوا » يريد عذاب جهنم ؛ لأنكم ما اعتبرتم ولا آتعتهم . « فَمَا لِلظَّالِمِينَ
 مِنْ نَصِيرٍ » أى مانع من عذاب الله .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ

بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٨﴾

تقدم معناه في غير موضع. والمعنى : علم أنه أوردكم إلى الدنيا لم تعملوا صالحا، كما قال : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ »^(١) . و « عَالِمٌ » إذا كان بغير تنوين صالح أن يكون للماضي والمستقبل ، وإذا كان متونا لم يجوز أن يكون للماضي .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ » قال قتادة : خلفا بعد خلف وقرنا بعد قرن . والخلف هو التالي للتقدم ، ولذلك قيل لأبي بكر : يا خليفة الله ، فقال : لست بخليفة الله ، ولكني خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا راض بذلك . « فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ » أي جزاء كفره وهو العقاب والعذاب . « وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا » أي بغضا وغضبا . « وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا » أي هلاكا وضلالا .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ » « شركاءكم » منصوب بالرؤية ، ولا يجوز رفعه ، وقد يجوز الرفع عند سيدييه في قولهم : قد علمت زيدا أبو من هو ؟ لأن زيدا في المعنى مستفهم عنه . ولو قلت : أرايت زيدا أبو من هو ؟ لم يجوز الرفع . والفرق بينهما أن معنى هذا أخبرني عنه ، وكذا معنى هذا أخبروني عن شركائكم الذين تدعون من

دون الله، أعبدتموهم لأن لهم شركة في خلق السموات ، أم خلقوا من الأرض شيئاً !
 ﴿ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا ﴾ أى أم عندهم كتاب أنزلناه إليهم بالشركة . وكان في هذا ردٌّ على من عبد
 غير الله عز وجل ؛ لأنهم لا يجدون في كتاب من الكتب أن الله عز وجل أمر أن يُعبد غيره .
 ﴿ فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمة وحفص عن عاصم « على بَيِّنَةٍ »
 بالتوحيد ، وجمع الباقون . والمعنيان متقاربان إلا أن قراءة الجمع أولى ؛ لأنه لا يخلو من
 قرأه « على بَيِّنَةٍ » من أن يكون خالف السواد الأعظم ، أو يكون جاء به على لغة من قال :
 جاءنى طلحت « فوقف بالتاء ، وهذه لغة شاذة قليلة ؛ قاله النحاس . وقال أبو حاتم
 وأبو عبيد : الجمع أولى لموافقته الخط ؛ لأنها في مصحف عثمان « بينات » بالألف والتاء .
 ﴿ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴾ أى أباطيل تغرُّ ، وهو قول السادة للسفلة :
 إن هذه الآلهة تنفعكم وتقربكم . وقيل : إن الشيطان يعد المشركين ذلك . وقيل : وعدهم
 بأنهم ينصرون عليهم .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَافِيًا غَفُورًا** ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ﴾ لما بين أن آلهتهم
 لا تقدر على خلق شيء من السموات والأرض بين أن خالقهما وممسكهما هو الله ، فلا يوجد
 حادث إلا بإيجاده ، ولا يبقى إلا ببقائه . و « أن » في موضع نصب بمعنى كراهة أن تزولا ،
 أو لئلا تزولا ، أو يحمل على المعنى ؛ لأن المعنى أن الله يمنع السموات والأرض أن تزولا ،
 فلا حاجة على هذا إلى إضمار ، وهذا قول الزجاج . ﴿ وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ
 بَعْدِهِ ﴾ قال الفراء : أى ولو زالتا ما أمسكهما من أحد . و « إن » بمعنى ما . قال : وهو
 مثل قوله : « وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ » ^(١) . وقيل : المراد زوالها

يوم القيامة . وعن إبراهيم قال : دخل رجل من أصحاب ابن مسعود إلى كعب الأحبار يتعلم منه العلم ، فلما رجع قال له ابن مسعود : ما الذي أصبت من كعب ؟ قال سمعت كعباً يقول : إن السماء تدور على قطب مثل قطب الزحى ، في عمود على منكب ملك ؛ فقال له عبد الله : وددت أنك انقلبت براحتك ورحلها ، كذب كعب ، ما ترك يهوديته ! إن الله تعالى يقول : « **إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا** » ^(١) إن السموات لا تدور ، ولو كانت تدور لكانت قد زالت . وعن ابن عباس نحوه ، وأنه قال لرجل مقبل من الشام : من لقيت به ؟ قال كعبا . قال : وما سمعته يقول ؟ قال : سمعته يقول : إن السموات على منكب ملك . قال : كذب كعب ، أما ترك يهوديته بعد ؟ **إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا** » ^(٢) والسموات سبع والأرضون سبع ، ولكن لما ذكرهما أجزأهما مجرى شيتين ، فعادت الكناية إليهما ؛ وهو كقوله تعالى : « **أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا** » ^(٣) ثم ختم الآية بقوله : « **إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا** » لأن المعنى فيما ذكره بعض أهل التأويل : إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا من كفر الكافرين ، وقولهم اتخذ الله ولدا . قال الكلبي : لما قالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ، كادت السموات والأرض أن تزولا عن أمكتهما ، فنعهما الله ، وأنزل هذه الآية فيه ؛ وهو كقوله تعالى : « **لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا . تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ** » ^(٤) الآية .

قوله تعالى : **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا** ^(٥) **أَسْتَجَارُوا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا** ^(٦)

(١) آية ٣٠ سورة الأنبياء . (٢) آية ٨٩ سورة مريم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ﴾ هم قريش أقسموا قبل أن يبعث الله رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم ، حين بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم ، فلعنوا من كذب نبيهم منهم ، وأقسموا بالله جل اسمه ﴿ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ﴾ أى نبي ﴿ لِيَكُونَنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ ﴾ يعنى من كذب الرسل من أهل الكتاب . وكانت العرب تفتى أن يكون منهم رسول كما كانت الرسل من بنى إسرائيل ، فلما جاءهم ما تمنوه وهو النذير من أنفسهم ، نفروا عنه ولم يؤمنوا به . ﴿ اسْتِجَارًا ﴾ أى عتوا عن الإيمان ﴿ وَمَكْرَ السَّيِّئِ ﴾ أى مكر العمل السيئ وهو الكفر وخدع الضعفاء ، وصدمهم عن الإيمان ليكثر أتباعهم . وأنت « من إحدى الأمم » لتأنيث أمة ؛ قاله الأخفش . وقرأ حمزة والأعمش « ومكر السيئ ولا يجيئ المكر السيئ » فحذف الإعراب من الأول وأثبتته فى الثانى . قال الزجاج : وهو لين ، وإنما صار لحنا لأنه حذف الإعراب منه . وزعم المبرد أنه لا يجوز فى كلام ولا فى شعر ؛ لأن حركات الإعراب لا يجوز حذفها ، لأنها دخلت للفرق بين المعانى . وقد أعظم بعض النحويين أن يكون الأعمش على جلالته ومحله يقرأ بهذا ، قال : إنما كان يقف عليه ، فنلظ من أدنى عنه ، قال : والدليل على هذا أنه تمام الكلام ، وأن الثانى لما لم يكن تمام الكلام أعرب باتفاق ، والحركة فى الثانى أثقل منها فى الأول لأنها ضمة بين كسرتين . وقد احتج بعض النحويين لحمزة فى هذا بقول سيبويه ، وأنه أنشد هو وغيره :
* إذا أعوججن قلتُ صاحبُ قَوْمٍ *
(١)

وقال الآخر :

فاليوم أشرب غير مُستَحَقِّبٍ * إثمًا من الله ولا واغل^(٢)

(١) تمامه : * بالدو أمثال السفين القوم *

الدو : الصحراء . وأمثال السفين : رواحل محملة تقطع الصحراء قطع السفين البحر .

(٢) البيت لامرئ القيس . والمستحقب : المكتسب للأنتم الحامل له . والواغل الداخل على القوم يشربون ولم يدع . قال هذا حين قتل أبوه ونذر ألا يشرب الخمر حتى يثأر به ، فلما أخذ ثأره حلت له بزعمه فلا يأثم فى شرها إذ قد وفى بنذره فيها .

وهذا لا حجة فيه ؛ لأن سيبويه لم يجزه ، وإنما حكاه عن بعض النحويين ، والحديث إذا قيل فيه عن بعض العلماء لم يكن فيه حجة ، فكيف وإنما جاء به على وجه الشذوذ والضرورة الشعر وقد خولف فيه . وزعم الزجاج أن أبا العباس أنشده :

* إذا عوججن قلت صاح قوم *

وأنه أنشد :

* فاليوم أشرب غير مستحقيب ■

بوصل الألف على الأمر ؛ ذكر جميعه النحاس . الرخشي : « وقرأ حمزة » ومكر السيئ « بسكون الهمزة ، وذلك لاستثقاله الحركات ، ولعله اختلس فظن سكونا ، أو وقف وقفة خفيفة ثم ابتداء « ولا يحيق » . وقرأ ابن مسعود « ومكراً سيئاً » . وقال المهدوي : ومن سكن الهمزة من قوله : « ومكر السيئ » فهو على تقدير الوقف عليه ، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف ، أو على أنه أسكن الهمزة لتوالي الكسرات والياءات . كما قال :

* فاليوم اشرب غير مستحقب *

قال القشيري : « وقرأ حمزة » ومكر السيئ « بسكون الهمزة ، وخطأه أقوام . وقال قوم : لعله وقف عليه لأنه تمام الكلام ، فغلط الراوي وروى ذلك عنه في الإدراج ، وقد سبق الكلام في أمثال هذا ، وقلنا : ما ثبت بالاستفاضة أو التواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأه فلا بد من جوازه ، ولا يجوز أن يقال : إنه لحن ، ولعل مراد من صار إلى التخطئة أن غيره أفصح منه ، وإن كان هو فصيحاً . « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » أي لا ينزل عاقبة الشرك إلا بمن أشرك . وقيل : هذا إشارة إلى قتلهم ببدر .

وقال الشاعر :

وقد دفعوا المنية فاستقلت * ذراعاً بعد ما كانت تحيق

أي تنزل ؛ وهذا قول قطرب . وقال الكلبي : « يحيق » بمعنى يحيط . والحوق الإحاطة ؛ يقال : حاق به كذا أي أحاط به . وعن ابن عباس أن كعباً قال له : إني أجد في التوراة « من حفر لأخيه حفرة وقع فيها » ؟ فقال ابن عباس فإني أوجدك في القرآن ذلك . قال : وأين ؟ قال : فأقرأ « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » . وفي أمثال العرب « من حفر لأخيه

جُبًا وَقَعَ فِيهِ مُنْجَاً » وروى الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تَمَكُرُوا وَلَا تُعْنِ مَا كَرَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » وَلَا تَبْغِ وَلَا تُعْنِ بَاغِيًّا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : « فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ » وَقَالَ تَعَالَى : « إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ » .
وقال بعض الحكماء :

يَا أَيُّهَا الظَّالِمُ فِي فِعْلِهِ * وَالظُّلْمُ مُرْدُودٌ عَلَى مَنْ ظَلَمَ

إِلَى مَتَى أَنْتَ وَحَقِّقْ مَتَى * تَحْصِي الْمَصَائِبَ وَتَنْسَى النِّعَمَ

وفي الحديث « المكر والخديعة في النار » . فقلوه : « في النار » يعني في الآخرة تدخل أصحابها في النار ؛ لأنها من أخلاق الكفار لا من أخلاق المؤمنين الأخيار ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام في سياق هذا الحديث : « وليس من أخلاق المؤمن المكر والخديعة والخيانة » . وفي هذا أبلغ تحذير عن التخلق بهذه الأخلاق الذميمة ، والخروج عن أخلاق الإيمان الكريمة .

قوله تعالى : (فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ) أي إنما ينتظرون العذاب الذي نزل بالكفار الأولين . (فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا) أي أجرى الله العذاب على الكفار ، ويجعل ذلك سنة فيهم ، فهو يعذب بمثله من استحققه ، لا يقدر أحد أن يبدل ذلك ، ولا أن يحول العذاب عن نفسه إلى غيره . والسنة الطريقة ، والجمع سنن .
وقد مضى في « آل عمران » وأضافها إلى الله عز وجل . وقال في موضع آخر : « سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا »^(٢) فأضاف إلى القوم لتعلق الأمر بالجانبيين ؛ وهو كالأجل ، تارة يضاف إلى الله ، وتارة إلى القوم ؛ قال الله تعالى : « فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَآئِي »^(٣) وقال : « فإذا جاء أجلهم » .

قوله تعالى : أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٤٤﴾

(١) ج ٤ ص ٢١٦ (٢) آية ٧٧ سورة الإسراء (٣) آية ٥ سورة العنكبوت .

بين السنة التي ذكرها ؛ أى أولم يروا ما أنزلنا بعاد وشمود ، وبمدين وأمثالهم لما كذبوا الرسل ، فتدبروا ذلك بنظرهم إلى مساكنهم ودورهم ، وبما سمعوا على التواتر بما حل بهم . أفليس فيه عبرة وبيان لهم ؛ ليسوا خيرا من أولئك ولا أقوى ، بل كان أولئك أقوى ؛ دليله قوله : ﴿ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى إذا أراد أنزال عذاب بقوم لم يعجزه ذلك . ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَلِيماً قَدِيرًا ﴾ .

قوله تعالى : وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا ﴾ يعنى من الذنوب . ﴿ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ ﴾ قال ابن مسعود : يريد جميع الحيوان مما دب ودرج . قال قتادة : وقد فعل ذلك زمن نوح عليه السلام . وقال الكلبي : « من دابة » يريد الجن والإنس دون غيرهما ؛ لأنهما مكلفان بالعقل . وقال ابن جرير والأخفش والحسين بن الفضل : أراد بالدابة هنا الناس وحدهم دون غيرهم .

قلت : والأول أظهر ؛ لأنه عن صحابي كبير . قال ابن مسعود : كاد الجمل أن يعذب في حجره بذنوب ابن آدم . وقال يحيى بن أبى كثير : أمر رجل بالمعروف ونهى عن المنكر . فقال له رجل : عليك بنفسك ؛ فإن الظالم لا يضر إلا نفسه . فقال أبو هريرة : كذبت ، والله الذى لا إله إلا هو — ثم قال — والذى نفسى بيده إن الحبارى لتموت هنلا فى وكرها بظلم الظالم . وقال الثمالى ويحيى بن سلام فى هذه الآية : يحبس الله المطر فىهلك كل شىء . وقد مضى فى « البقرة » نحو هذا عن عكرمة ومجاهد فى تفسير « وَيُلْعَنُ لَهُمُ اللَّاعِنُونَ » هم الحشرات والبهائم يصيبهم الجذب بذنوب علماء سوء الكافرين فيلعنونه . وذكرنا هناك حديث البراء

ابن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « ويلعنهم اللاعنون » قال :
 « دواب الأرض » . (وَلَئِنْ يُؤَخَّرْهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) قال مقاتل : الأجل المسمى هو
 ما وعدهم في اللوح المحفوظ . وقال يحيى : هو يوم القيامة . (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَبْهَاتُهُ) أى بمن
 يستحق العقاب منهم (بِصِيرًا) . ولا يجوز أن يكون العامل في « إذا » « بصيرا » كما
 لا يجوز اليوم إن زيدا خارج . ولكن العامل فيها « جاء » لشبهها بحروف المجازاة، والأسماء
 التى يجازى بها يعمل فيها ما بعدها . وسيبويه لا يرى المجازاة بـ « إذا » إلا فى الشعر، كما قال :
 إذا قُصِرَتْ أسيفنا كان وصلها * خطانا إلى أعدائنا فنضارب^(١)

ختمت سورة فاطر والحمد لله

(١) البيت لقيس بن الخطيم الانصارى راجع ج ١ ص ٢٠١ طبعة ثانية أو ثالثة .



تم بعون الله تعالى الجزء الرابع عشر من تفسير القرطبي ،
 يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الخامس عشر ، وأوله :
 « سورة يس »



من الأصول التى راجعنا عليها هذا الجزء والذي قبله نسخة خطية فى مكتبة حضرة
 الأستاذ أحمد خيرى نجل المرحوم خيرى باشا ، تفضل حضرة فأعارنا إياها .

وقد كان لهذه النسخة فضل كبير فى تيسير السبيل أمامنا ، بفحواه الله خير الجزاء له

أحمد عبد العليم البردوني

المصحح بالقسم الأدبى

استدراك

تقدّم في الجزء الثالث ص ٩٣ عند الكلام على قوله تعالى « نساؤكم حرث لكم » :
إنما الأرحام أرضون لنا محترثات * فعلينا الزرع فيها وعلى الله النبات
وصواب إنشاده :

إنما الأرحام أر * ضون لنا محترثات
فعلينا الزرع فيها * وعلى الله النبات

وأورد المؤلف في الجزء العاشر ص ٢١٧ عند الكلام على قوله تعالى « إن أحسنتم
أحسنتم لأنفسكم » شاهدا هو :

■ نخر صريعا لليدين وللفم *

وعلقنا عليه أن صدر البيت :

■ وهتكت بالرحم الطويل إهابه *

وذكرنا أنه لربيعه بن مكدم، والصواب أن صدره :

■ ضمنت إليه بالسنان قميصه *

وهذا البيت من الطويل، أما بيت ربيعة فهو من الكامل، وروايته :

وهتكت بالرحم الطويل إهابه * فهوى صريعا لليدين وللفم

راجع مغنى اللبيب حرف « اللام » ، وأما القالي ج ٢ ص ٢٧٢ ، طبع دار الكتب

المصرية ما

أحمد عبد العليم البردوني

المصحح بالقسم الأدبي

بدار الكتب المصرية



كَمِّلَ طبع "الجزء الرابع عشر من كتاب الجامع لأحكام القرآن للقرطبي"

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الخميس ٣ شعبان سنة ١٣٦٤

محمد نديم

(١٢ يولييه سنة ١٩٤٥) م

ملاحظ المطبعة بدار الكتب

المصرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٤٤/٥ / ٣٠٠٠)



COLUMBIA UNIVERSITY



0026814951

DATE DUE

~~GL JUN 12 1980~~

~~JUL 11 1980~~

DATE DUE

09761071

ENTRY

INSERT

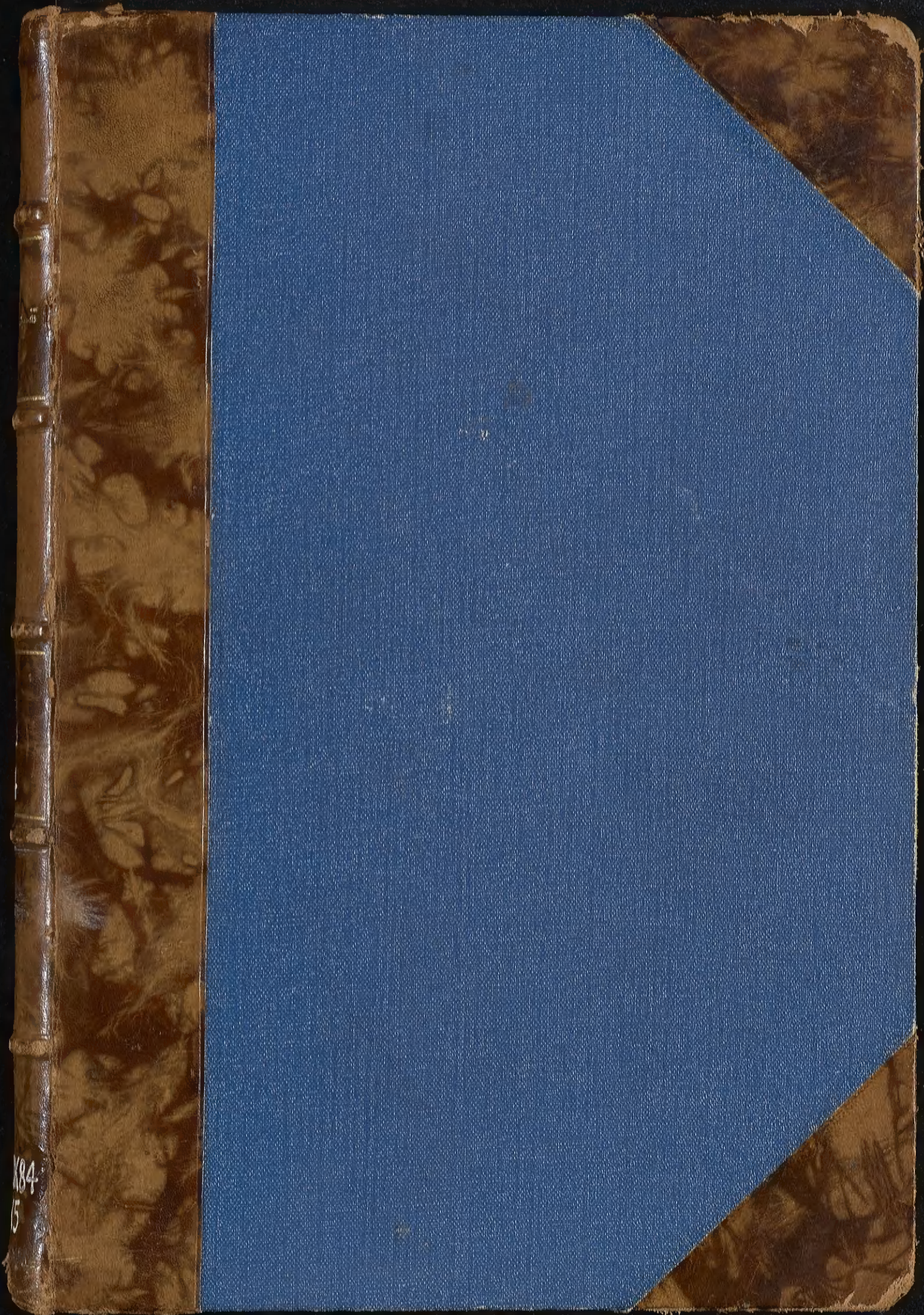
BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD.

PRINTED IN U.S.A.

17819768

1983



K84
5